

کتابِ اسلامیہ میں باطل فرقوں کے رد و بدل کی خطرناک سازش
یعنی

تحریفِ شا

مُصَنَّف
فضل اللہ صابری حشتی

فلاح ریسرچ فاؤنڈیشن

کتب اسلامیہ میں باطل فرقوں کے رد و بدل کی خطرناک سازش یعنی

تحریفات

مصنف

فضل اللہ صابری چشتی

ناشر

فلاح ریسرچ فاؤنڈیشن

○ دہلی ○ ممبئی ○ بنگلور ○ کان پور

ای میل: abdullahalchisti@yahoo.com

رابطہ نمبر: 9650288792

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ©

نام کتاب	:	تحریرات
مصنف	:	فضل اللہ صابری چشتی
کمپوزنگ	:	زہیر قادری 98679 34085
صفحات	:	۲۰۸
اشاعتِ اول	:	اپریل ۲۰۱۱ء
تعداد	:	۱۱۰۰
قیمت	:	۱۴۰ روپے

ملنے کا پتہ:

☆ دہلی: کتب خانہ امجدیہ، میا محل، جامع مسجد، دہلی

☆ فاروقیہ بک ڈپو، میا محل، جامع مسجد، دہلی

☆ ممبئی: رضا پبلی کیشنز، ۳۷، میمن واڑہ روڈ، نزد بسم اللہ ہوٹل، ممبئی ۴۰

☆ بنگلور: 09663769064

☆ کان پور: 09650288792

Name of the Book: **Tehrifaat**

Author : Fazlullah Sabri Chishti

Publishers : Falaah Research Foundation
F-25/1, Upper Ground Floor, Shaheen
Bagh, Abul Fazl Enclave II, Okhla,
New Delhi - 11 0025

Phone :

وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ.
(سورہ بقرہ ۲: ۴۲)

ترجمہ: اور حق سے باطل کو نہ ملاؤ اور دیدہ و دانستہ حق نہ چھپاؤ

And mix not truth with falsehood, nor conceal the truth
when you know (what it is).

انتساب

میں اپنی اس کتاب کو
اپنے والدین کے نام
منسوب کرتا ہوں

جنہوں نے مجھے ہمیشہ سچ بولنے کی ترغیب دی اور ہمیشہ میری حوصلہ
افزائی کی جس کی بنیاد پر آج میں یہ کتاب اپنے قارئین کے سامنے پیش
کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں۔

احقر العباد

فضل اللہ صابری چشتی

فہرست

نمبر شمار	عناوین	صفحہ نمبر
	گزارشات	۶
	دباچہ	۸
	پیش لفظ	۱۵
۱	تفسیر النہر الماد میں تحریف	۲۴
۲	تفسیر ابن کثیر انگریزی نسخے میں تحریف	۳۰
۳	تفسیر روح البیان میں تحریف	۳۲
۴	تفسیر صاوی میں تحریف	۳۳
۵	سنن ترمذی کے انگریزی ترجمے میں تحریف	۳۹
۶	سنن نسائی میں تحریف	۴۱
۷	مدارج النبوة میں تحریف	۴۷
۸	شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی تحریر میں تحریف	۴۹
۹	شرح الشفاء میں تحریف	۵۵
۱۰	عقیدۃ السلف اصحاب الحلیث میں تحریف	۶۴
۱۱	کتاب الاذکار میں تحریف	۷۲
۱۲	الفوائد المنتخبات میں تحریف	۷۶
۱۳	القول البدیع میں تحریف	۷۹
۱۴	غنیۃ الطالبین میں تحریف	۸۹
۱۵	القول الحسن فیما یتستقبح وعمّا یسن میں تحریف	۹۲
۱۶	اشدّ العذاب میں تحریف	۹۶

۱۰۵	کتاب ”فتاویٰ رشیدیہ“ میں تحریف	۱۷
۱۱۰	کتاب ”فضائل اعمال“ میں تحریف	۱۸
۱۲۰	کتاب ”امداد السلوک“ میں تحریف	۱۹
۱۲۵	کتاب نشر الطیب فی ذکر النبی الحبيب میں تحریف	۲۰
۱۳۱	کتاب ”صریح المستقیم“ میں تحریف	۲۱
۱۳۷	کتاب ”تقویۃ الایمان“ میں تحریف	۲۲
۱۴۴	کتاب ”تحفۃ امہیمیہ“ میں تحریف	۲۳
۱۵۲	کتاب ”تذذیر الناس“ میں تحریف	۲۴
۱۵۵	کتاب ”حیات شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی“ میں تحریف	۲۵
۱۵۹	غیر موجود کتاب کو امام جلال الدین سیوطی کی طرف منسوب کرنا	۲۶
۱۶۲	حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی یا محمد (ﷺ) کہنے والی حدیث پر تجزیہ	
۲۰۰	خاتمۃ الکتاب	

بسم الله الرحمن الرحيم

گزارشات

تمام خوبیاں اللہ تعالیٰ کے لیے جو نہایت مہربان اور رحیم ہے۔ اور درود و سلام اُس کے حبیب ﷺ کے لیے۔ اور اللہ تعالیٰ کی بے شمار فضل و رحمت تمام صحابہ کرام و جملہ اہل بیت عظام پر۔ عصر حاضر میں اسلامی کتب میں کثرت سے بعض جماعت کی طرف سے تحریفات ہو رہی ہیں۔ کوئی بھی حساس یورڈے دار مسلمان اس گھناؤنے فعل کو نظر انداز نہیں کر سکتا۔ آج اگر ہم ان تحریفات کو اجاگر نہیں کریں گے تو آنے والی نسلیں اصل کتابوں سے اسلاف کے موقف کو سمجھنے میں ناکام رہے گی اور آسانی سے گمراہیت کا شکار ہو سکتی ہیں۔ کتابوں میں یہ تحریفات دراصل دین اسلام کی بنیادیں کمزور کرنے کی ایک سازش ہے۔ جیسا کہ یہود و نصاریٰ اپنی کتابوں کے ساتھ کیا کرتے تھے۔

گزشتہ چند سالوں سے دینی کتابوں کی تحقیق و مطالعے کے دوران یہ بات سامنے آئی کہ وہابی، غیر مقلد، دیوبندی، اہل قرآن وغیرہ گمراہ فرقے دینی کتابوں میں تحریف کر کے شائع کر رہے ہیں۔ یہ بد مذہب فرقے اتنے جری اور بے باک ہو گئے ہیں کہ وہ اپنے آپ کو صحیح ثابت کرنے کے لیے نہ صرف اسلاف اہل سنت کی کتابوں میں، جن پر اسلامی عقائد کی بنیادیں کھڑی ہیں، ان میں تحریف و تغیر کر رہے ہیں بلکہ اپنے اکابر کی ان تمام تحریروں میں بھی تحریف و خیانت کر رہے ہیں جن سے ہمارے موقف کی تائید ہوتی ہے۔ اگر آج ہم نے ان تحریفات کی طرف توجہ نہ دی، اور ان کی گرفت نہ کی تو ہماری مذہبی بنیادیں کمزور پڑ جائیں گی، سیکڑوں سال سے محفوظ چلا آرہا ہمارے اسلاف کا دینی و مذہبی ذخیرہ مستقبل میں غیر محفوظ ہو جائے گا اور باطل اپنی تحریف شدہ کتب کے ذریعے اہل حق یعنی اہل سنت و جماعت کو گمراہ و باطل قرار دینے میں کامیاب ہو جائیں گے۔ اسی مقصد کے تحت اس کتاب کو تحریری شکل میں اردو زبان میں آپ کے سامنے پیش کیا جا رہا ہے۔

کچھ عرصے قبل جب میں نے اپنے بعض احباب (جن میں مولانا انوار احمد امجدی کتب

خانہ امجدیہ۔ دہلی بھی شامل ہیں) کے سامنے ان تحریفات کا ذکر کیا تو میرے ان تمام دوستوں نے امت مسلمہ کی آگاہی کے لئے ان تحریفات کو کتابوی شکل میں منضبط کرنے کا پرزور مشورہ دیا۔

اپنے احباب کے مخلصانہ مشورے پر میں نے اپنی پوری توجہ اس جانب مبذول کر دی۔ اور بڑی تلاش و جستجو، محنت و مشقت اور دنیا بھر میں اہل علم سے رابطہ کر کے مخطوطات حاصل کیے اور ان تحریفات کو کتابی شکل میں انگریزی میں Fabrications کے نام سے شائع کیا۔ جسے اہل علم نے بے حد سراہا۔ بفضلہ تعالیٰ یہ کتاب ہاتھوں ہاتھ لی گئی۔ انگریزی کتاب کے ہندو پاک کے اکثر کارئین نے مجھے بذریعہ ای میل اور فون کے اس کتاب کو اردو قارئین کے لیے اردو میں پیش کرنے کی گزارش و سفارش کی اپنے ان کرم فرماؤں کے پر خلوص اصرار پر اب یہ کتاب اردو میں شائع کی جا رہی ہے۔

اس کتاب میں موجود تحریفات کی تلاش و جستجو میں محترم خلیل احمد رانا سعیدی کا بے حد ممنون و مشکور ہوں جنہوں نے اس کام میں میری بڑی مدد و رہنمائی کی۔ میرے دوست جناب محمد زبیر قادری (مدیر دوماہی مسلک ممبئی) کا بھی شکریہ گزار ہوں کہ موصوف میری علمی و تحقیقی کام میں ہمہ وقت مدد کے لئے تیار رہتے ہیں نیز علامہ یسین اختر مصباحی اور مولانا عبدالسبب نعمانی صاحبان کا بھی شکریہ جو میری تحقیقی کاوشوں پر مسرت کا اظہار فرماتے ہیں۔

میں مشکور ہوں اپنے بھائی ڈاکٹر محمد ابوالخیر جنہوں نے ہر قدم پر میری حوصلہ افزائی کی۔ ان سب احباب کے شکرگزاری سے پہلے میں اپنے والدین کا شکر گزار ہوں جن کی دعاؤں اور حوصلہ افزائی کا ثمر ہے کہ آج اللہ رب العزت مجھ سے دین کی یہ خدمت کا کام لے رہا ہے اور اسی سلسلے کی کڑی یہ کتاب منظر عام پر آرہی ہے۔ لیکن اسی کے ساتھ میں اپنے کرم فرما دوست ڈاکٹر نوشاد عالم چشتی کا اس کتاب پر مقدمہ لکھنے کے لئے بالکل شکریہ ادا نہیں کرنا کیوں کہ ان پر میرا حق ہے۔

اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ اس کتاب سے امت کو فائدہ پہنچائے اور تمام مسلمان اہل سنت و جماعت پر قائم رہیں۔ آمین

فضل اللہ صابری چشتی

جمعرات، یکم صفر المظفر ۱۴۳۲ھ

۶ جنوری ۲۰۱۱ء

دیباچہ

ڈاکٹر نوشاد عالم چشتی علیگ

تحریف و خیانت اور مکروفریب کو کسی بھی سماج میں کبھی بھی، نظرِ استحسان نہیں دیکھا گیا۔ یہ تمام رذیل خصلتیں چاہیں کسی فرد میں پائی جائیں یا یہ کسی قوم کی شناخت بن گئی ہوں، بہر حال سلیم الفطرت مہذب انسانی سماج اسے کبھی بھی پسند نہیں کرتا۔ اسلام بحیثیت دین انسانی معاشرے کو ان تمام رذائل سے پاک و صاف دیکھنا چاہتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ اسلام ایسے تمام افراد اور معاشرے سے برأت کا اظہار کرتا ہے جو اس قسم کی بد خصلتوں میں ملوث ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام کا سلسلہ ہی اس دنیا میں انسانوں کی رشد و ہدایت کے لیے بھیجا۔ تمام انبیاء کرام نے اپنی قوم کے ہر فرد کو رذیل افعال اور خصلتوں سے بچنے کی تلقین کی اور راسخ الاعتقاد کیساتھ پاکیزہ اعمال و خصلت سے متصف ہونے کی دعوت دی۔

انسانی تاریخ میں مکروفریب، تحریف و خیانت اور حیلہ سازی کے لیے بطور خاص یہود و نصاریٰ کا ذکر کیا جاتا ہے۔ ہل یہود اپنے آپ کو آج تک ”خدا کے منتخب بندے“ ہونے کے دعوے دار ہیں۔ مگر اس کے باوجود احکامِ الہی سے روگردانی کرنا اور طرح طرح کی حیلہ سازی اور تحریف کے ذریعے اپنی نفسانی خواہش کی تکمیل کے لیے ہمہ وقت مستعد رہنا ان کا قومی اور انفرادی و طیرہ ہے۔ یہود کی پیروی میں نصاریٰ بھی ان ”افعال و کردار“ کے مظاہرے میں کسی بھی طرح ان سے کم نہیں ہیں، بلکہ اب ان سے چار ہاتھ آگے ہیں۔ قرآن کریم جو اللہ رب العزت کا سب سے آخر میں نازل کلام ہے اس میں ان تمام لوگوں کے افعال و کردار کو اجاگر کیا گیا ہے اور اس بات کی خاص طور سے اس میں نشان دہی کی گئی ہے کہ یہ لوگ حق قبول کرنے کے بجائے حق کی مخالفت میں کیسی کیسی حیلہ سازی اور تحریف و خیانت سے کام لیتے رہے ہیں۔

سلسلہ نبوت و رسالت کی آخری کڑی صاحب ختم نبوت و رسالت خاتم الانبیاء مرشد اعظم حضور اقدس ﷺ نے اعلان نبوت کے بعد اپنی ۲۳ سالہ زندگی کے مکی اور مدنی دور میں ”دعوت و ارشاد“ کا عظیم الشان فریضہ انجام دینے کے ساتھ ساتھ اپنے اصحاب، احباب، اہل بیت اور پیروکاروں کا تزکیہ نفس بھی کرتے رہے۔ تاکہ ان مزگی افراد کے وسیلے سے ایک صالح مسلم معاشرہ وجود میں آئے۔ آپ کی جملہ مساعی سے ریاست مدینہ کی تشکیل ایسی طرح کے صالح افراد سے ہوئی۔ تاریخ میں خیر القرون سے تعبیر کیا جائے والا یہ دور عہد رسالت مآب ﷺ، عہد خلفائے راشدین اور تابعین و تبع تابعین پر مشتمل ہے۔ مگر اسلام دشمن طاقتوں نے اسلام کی تبلیغ کو روکنے اور مسلمانوں کے آپسی اتحاد و اتفاق کو ختم کرنے کے لیے ان کے اندر ہی انتشار و اختلاف کا ماحول برپا کر دیا۔ آسان و عام فہم اسلامی تعلیمات اور رسم و رواج کو فلسفیانہ رنگ میں کچھ لوگ پیش کرنے لگے۔ بعض لوگ سماجی یا سیاسی غلبے کے لیے قرآن وحدیث کی من مانی تاویل و تشریح کرنے لگے۔ اور امت مسلمہ کے سواذ اعظم سے انحراف کر کے اسلاف کے متواتر عقیدے کے برخلاف مسلم معاشرے میں ایسے ایسے عقائد و نظریات کی تبلیغ کرنے لگے جن کا حقیقی اسلام سے کوئی تعلق نہیں تھا۔ فساد فی العقیدہ کے اس نظریاتی و داخلی انتشار نے مسلم معاشرے کے اتحاد و اتفاق کو پارہ پارہ کیا۔ قتل و غارت گری کا بازار گرم ہوا۔ مسلم سلطنتوں کی ہوا اُکھڑ گئی۔ مخالفین اسلام کو تقویت ملی۔ اسلامی دعوت و تبلیغ کے کام میں رکاوٹ پیدا ہوئی۔ آپسی انتشار کی وجہ سے تکفیر مسلم کا فتنہ اُٹھا جس کی وجہ سے پوری دنیا میں مسلمان کمزور ہو گئے اور رفتہ رفتہ ان پر اسلام مخالف قوتیں غالب آ گئیں۔ امت مسلمہ جو عالمی ”امامت“ کے لیے تیار کی گئی تھی، وہ اب ان خانگی فتنوں کی وجہ سے مغرب کی ”مقتدی و مقلد“ بن کے رہ گئی۔

سواذ اعظم سے انحراف کر کے مسلم معاشرے میں اپنے خود ساختہ اسلام کے عقائد و نظریات پیش کرنے والے افراد اور علما جو دراصل اسلام دشمن طاقتوں کے درپردہ آلہ کار ہیں،

انہوں نے اپنے موقف کی حمایت میں اور اُمتِ اسلامیہ کے سوا اداً عظیم کو کافر و مشرک گرداننے کے لیے کتبِ اسلاف میں تحریف و خیانت کر کے شائع کرنا شروع کر دیں۔ یہ دراصل یہود و نصاریٰ کا فعل ہے جو عہدِ رسالت میں اہل حق کی مخالفت میں یہ کام انجام دیا کرتے تھے۔ جس پر قرآن کریم کی اکثر آیات شاہد ہیں۔ قرآن کریم اللہ رب العزت کی آخری کتاب ہے اور جس کی حفاظت کا فہمہ خود رب تبارک و تعالیٰ نے اپنے ذمہ کرم پر لیا ہے، اس کے متن میں بھی تحریف کی سازش کی جارہی ہے لیکن تحریف کرنے والے اپنے اس مذموم فعل میں ناکام قیامت کامیاب نہیں ہو سکتے۔ کیوں کہ قرآن تو زیر دست علیم و خبیر اور قدرت والے رب کریم کی حفاظت و نگہبانی میں ہے۔ سازش کرنے والے کئی جہتوں سے اس کتاب کو نقصان پہنچانے کی سازش کر رہے ہیں، مگر کامیاب نہیں ہو پا رہے ہیں۔ دنیا کے سامنے ان کی ساری قلعی کھل جاتی ہے۔ ان کے تمام کیے کرائے پر پانی پھر جاتا ہے۔ ذلت و رسوائی کے علاوہ ان کے ہاتھ اور کچھ نہیں لگتا۔ دنیاوی ناکامی کے علاوہ ان پر آخرت کی ناکامی مزید مسلط ہے۔

قرآن کریم نزول سے لے کر اپنے تکمیل تک ۲۳ سالہ طویل عرصے میں تحریری شکل میں منضبط ہوتا رہا اور اپنی ترتیب و تفہیم اور تدوین میں رسول کریم کی ہدایات ہی اس بات میں رہنما اصول رہے۔ آیاتِ قرآنی میں جب دشمنانِ اسلام تحریف کرنے کی اپنی تمام تر کوششوں میں واضح طور پر ناکام ہو گئے تو انہوں نے قرآن کی تفاسیر میں تحریف و خیانت کرنا شروع کیا۔ اسلاف کی تحریر کردہ کتبِ تفاسیر میں یہ نام نہاد موجدین حسبِ منشا تحریف کر کے شائع کرنے لگے۔ تحریف و خیانت اور تہذیبی عبارت کا یہ سلسلہ صرف شائع شدہ کتابوں تک ہی محدود نہیں رہا بلکہ نشر و اشاعت سے بڑھ کر مخطوطات تک یہ بات پہنچ گئی ہے۔ علاوہ ازیں بعض لوگ تو جعلی کتابیں دوسروں کے نام سے منسوب کر کے ان نام نہاد کتابوں سے اپنی تحریر و تصنیف میں حوالہ دے کر اپنا علمی رعب و دبدبہ قائم کرنے کی سعی ناکام کرنے لگے۔ کچھ اصحابِ قلم خود کتاب لکھ کر دوسروں کے نام سے شائع کر کے اپنے نظریات کی تبلیغ کا فریضہ

انجام دے رہے ہیں، جو دراصل یہودیوں کا طریقہ خاص تھا۔ قدیم صحائف سامویہ کی تدوینی تاریخ پر نگاہ رکھنے والوں کو یہ اچھی طرح معلوم ہے کہ..... ”جب یہود کے فرقوں میں باہمی مناظروں اور مباحثوں کا بازار گرم ہوا تو مناظرین نے اپنے مدعا کے مطابق کتابیں تصنیف کر کے ان کو انبیاء علیہم السلام کی طرف منسوب کر دیا۔“..... اور یہی کارنامہ آج بھی بعض حضرات انجام دے رہے ہیں۔ جو یہود و نصاریٰ اور باطل پرستوں کی خصلت ہے۔

کتابوں یا تحریروں میں ہو رہی تحریف و خیانت سے امت مسلمہ کو باخبر رکھنے کے لیے حمیت حق میں سرگرم اصحابِ قلم نے ہمیشہ سے ہی اس کو اپنا موضوع بنایا اور کسی نہ کسی اعتبار سے سوا و اعظم کو اس فتنے سے آگاہ کرتے رہے۔ موصوف مصنف نے اپنے پیش لفظ ان اسلاف کا تذکرہ کیا ہے۔ حال ہی میں ایک معروف عالم دین حضرت علامہ محمد منشا تابش قصوری (لاہور، پاکستان) نے ”دعوتِ فکر“ تحریر فرما کر اور اس میں مخالفین اہل سنت کی کتب کے عکسی نقول دے کر ان کی تحریف و خیانت اور حیلہ سازی کو طشت ازبام کیا ہے۔ علامہ فاروق القادری صاحب نے ”انفاس العارفین“ کے مقدمہ میں بطور خاص شاہ ولی اللہ صاحب علیہ الرحمہ کی تصانیف میں مخالفین کے ذریعے کی گئی دسیہ کاریوں کا بھرپور ذکر کیا ہے۔ محبت گرامی ڈاکٹر سید علیم اشرف (استاذ شعبہ عربی مولانا آزاد نیشنل اردو یونیورسٹی، حیدرآباد) نے اپنی معرکہ الآرا کتاب ”جائزہ“ میں شاہ ولی اللہ صاحب علیہ الرحمہ کی تحریروں کی گئی ایک تحریف کی نشان دہی آزاد لائبریری (اے۔ ایم۔ یو) کے ایک مخطوطے کے ذریعے کی ہے۔ ماضی قریب میں القول الجلی کے مقدمے میں بھی شیخ الاسلام حضرت علامہ شیخ ابوالحسن زید فاروقی علیہ الرحمہ نے اسلاف اہل سنت کی بعض کتب و تحریروں میں تحریف و خیانت کو واضح کیا ہے۔

پیش نظر کتاب ”تحریفات“ جو اردو میں آپ کے ہاتھوں میں ہے دراصل اس کا موضوع بھی تحریف و خیانت اور تلمیس و حیلہ سازی کو اجاگر کرنا ہے۔ یہ کتاب ستمبر ۲۰۱۰ء میں

فلاح ریسرچ فاؤنڈیشن، نئی دہلی کے تحت انگریزی میں "FABRICATIONS" کے نام سے شائع ہوئی، جو کل ۲۰۴ صفحات پر مشتمل ہے۔ کتاب کی اہل علم کے درمیان بڑی پذیرائی ہوئی اور یہ کتاب ہندو پاک میں ہاتھوں ہاتھ لی گئی۔ بعض حضرات نے یہ محسوس کیا کہ یہ کتاب اردو میں بھی ہونی چاہیے۔ لہذا اسے اردو میں بھی شائع کیا جا رہا ہے۔

قارئین کتاب کو یہ جان کر خوشی ہوگی کہ مصنف کتاب فضل اللہ صابری چشتی کسی دینی مدرسے کے طالب علم نہ ہونے کے باوجود اسلامی علوم کے مختلف شعبہ جات جیسے علم کلام، علم تفسیر، اصول تفسیر، علم حدیث، اصول علم حدیث، اسماء رجال، جرح و تعدیل، سیر و تصوف، فقہ و اصول فقہ پر اچھی نگاہ رکھتے ہیں۔ مخطوطہ شناسی میں بھی ان کی اپنی ایک پہچان ہے۔ موصوف کا ہر ملاقاتی چاہے وہ اپنا ہو یا پر لیا ان کی علمی شخصیت کا معترف ہے۔ موصوف پیشے سے انجینئر ہیں لیکن تبلیغ اسلام کے لیے ہمہ وقت کوشاں رہتے ہیں۔ اسی تبلیغی جذبے کے پیش نظر انہوں نے حملہ حق میں کئی معرکہ الآرا کتابیں بھی تصنیف کی ہیں، جن میں سے کئی ایک زیور طباعت سے آراستہ ہو چکی ہیں اور بعض زیر ترتیب و اشاعت ہیں۔ موصوف انگریزی میں ہی زیادہ لکھتے ہیں جو دراصل وقت کی ضرورت ہے۔

پیش نظر کتاب "تحریقات" میں فضل اللہ صابری چشتی نے مخالفین اہل سنت کی جانب سے کی گئی مختلف تحریف و خیانت اور تلبیس کو مختلف زمرہ بندی کے تحت اُجاگر کیا ہے۔ کئی نادروناہاب کتابوں کے عکس بھی اپنے موقف کی حمایت میں شامل کیے ہیں۔ مصنف نے ایک بڑا کام یہ کیا ہے کہ امام بخاری علیہ الرحمہ کی تالیف الادب المفرد میں روایت کردہ ایک حدیث کو صحیح ثابت کرنے کے لیے اصل مخطوطے کا نہ صرف عکس دیا ہے بلکہ اس کی حمایت میں ابن تیمیہ کی کتاب الکلمۃ الطیب کا عکس بھی شامل کیا ہے، جسے البانی نے ضعیف قرار دے کر الادب المفرد کی موجودہ اشاعت سے خارج کر دیا ہے۔ موصوف مصنف کے اس جذبے کو سراہا جانا چاہیے کہ انہوں نے بڑی محنت و جاں نشانی سے اس کتاب کو تیار کیا ہے۔

زبان وادب کے اعتبار سے بھی یہ کتاب ٹھیک ہے۔ ہاں کچھ جملوں اور عبارتوں کو اور بھی بہتر بنایا جاسکتا تھا مگر کتاب جلدی میں شائع کرنے کی غرض سے ہو سکتا ہے ادھر توجہ مبذول نہ ہو سکی ہو۔

اسلوب زبان وادب سے قطع نظر میں تارنمین کو یہ بتانا چاہوں گا کہ مصنف نے کتاب کی تیاری میں کس قدر محنت کی ہے انہوں نے اس علمی و تحقیقی کتاب کو تارنمین کے سامنے پیش کرنے میں کس قدر تلاش و جستجو سے کام لیا ہے اس کا وہی لوگ اندازہ کر سکتے ہیں جو لکھنے پڑھنے سے تعلق رکھتے ہیں ورق گردانی کے بعد اس کتاب کی کئی ایسی خوبیاں سامنے آئیں جسے میں اپنے تارنمین کے سامنے بھی رکھنا چاہتا ہوں۔ مگر عدیم القرضی اور طوالت کے خوف سے اس کے متعلق تفصیلی گفتگو نہیں کروں گا۔ ہاں صرف تین خوبیوں کی طرف ضرور اختصار کے ساتھ اشارہ کرنا چاہوں گا۔

(۱) موصوف مصنف نے جہاں جہاں اکابرین اہل سنت یا اس دور کے کسی غیر اہل سنت عالم کا ذکر کیا ہے ان کے نام کے ساتھ ان کے سنہ وصال یا وفات کا ذکر بھی کیا ہے جو سنہ ہجری میں ہے کاش سنہ ہجری کے ساتھ ساتھ سنہ عیسوی کا بھی ذکر کر دیتے تو عصر حاضر کے تقاضے کے مطابق بڑا ہی اچھا ہوتا۔

(۲) سورہ نساء کی آیت نمبر ۶۴ کے ضمن میں بیان کردہ حدیث جو قطبی کے ذریعہ روایت کی گئی ہے جسے منکرین عظمت رسالت انکار کرتے ہیں اس کی تائید میں فصل اللہ صابری چشتی صاحب نے ۲۳ مستند حوالوں کو نقل کر کے قاری کو حیرت میں ڈال دیا ہے۔ اس سے ان کے تلاش و جستجو کے جذبے کا پتہ چلتا ہے۔

(۳) حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کردہ یا محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) والی حدیث جسے منکرین اہل سنت ضعیف قرار دیتے ہیں اور اس روایت کا انکار کرتے ہیں اس حدیث کی تحقیق میں موصوف نے بے پناہ اپنی علمی صلاحیت کا مظاہرہ

کیا ہے۔ اس حدیث پہ ان کی تجزیاتی تحریر لائق مطالعہ ہے۔ یہ پوری بحث تقریباً ۳۸ صفحات پر مشتمل ہے علاوہ ازیں عکسی بھی شامل ہیں۔

اللہ کرے زور قلم اور زیادہ

میں آخر میں فضل اللہ صابری چشتی کے لئے بارگاہ رب العزت میں مخدوم دو جہاں علاء الدین علی احمد صابری کلیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وسیلہ سے دعا گو ہوں رب کریم انہیں ہمیشہ صحت و عافیت کے ساتھ رکھے تاکہ یہ دین کا کام بحسن خوبی انجام دے سکیں۔ آمین بجاہ سید المرسلین

خاک پائے چشت اہل سنت

نوشاد عالم چشتی علیگ

علی گڑھ یوپی

پیش لفظ

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ۔

(سورہ الحجر، ۹: ۱۵)

بے شک ہم نے ہی قرآن نازل کیا ہے اور بے شک ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔

اللہ رب العزت کا یہ وعدہ ہے کہ وہ قیامت تک قرآن کو محفوظ رکھے گا۔ اس لیے دنیا کی دیگر مذہبی کتابوں کے برعکس قرآن مجید آج بھی من و عن محفوظ ہے۔ خدا نہ کرے (حالانکہ یہ ممکن نہیں) اگر دنیا میں قرآن حکیم کے جتنے بھی مطبوعہ نسخے موجود ہیں، وہ غائب ہو جائیں یا کر دیئے جائیں پھر بھی لاکھوں حفاظ کے سینوں میں یہ قرآن محفوظ ہے، اسے فوراً ہی دوبارہ لکھا جاسکتا ہے۔ دنیا کی کسی اور مذہبی کتب کو یہ امتیاز و خصوصیت حاصل نہیں۔

مصر کا ایک قبلی نصرانی جو راشد خلیفہ کے نام سے مشہور ہوا (اصل نام رچرڈ کیلف Richard Kalif) ہے، اُس نے ”۱۹“ نمبر کا ایک نظریہ ایجاد کیا جس کے مطابق قرآن شریف کی ہر آیت اور حروف ”۱۹“ سے تقسیم ہوتے ہیں۔ اُس نے اپنے اس مذموم دعوے کو سچا ثابت کرنے کے لیے قرآن شریف میں تحریف کرنے کی کوشش کی اور سورہ توبہ کی آخری دو آیتیں نکال دیں۔

راشد خلیفہ کا کفر اُس وقت سامنے آیا جب اُس نے یہ لکھا کہ ”جبریل کے ذریعے مجھے اس بات کے اعلان کا حکم ہوا ہے کہ میری موت کے بعد کثیر تعداد میں لوگ مجھے مسیح تسلیم کریں گے، وہی مسیح جس کا انتظار یہودی کرتے آئے ہیں۔ وہی مسیح جس کا انتظار نصرانی کرتے آئے ہیں، اور وہی مہدی جس کا انتظار مسلمان کرتے

۱۔ (مزید تفصیلات کے لیے اس موضوع پر میری آنے والی کتاب کا مطالعہ کریں۔)

آئے ہیں۔ میں اللہ کا رسول ہوں، جس کا مجھ سے وعدہ کیا گیا تھا۔“ ﷺ
 لیکن راشد خلیفہ کو مسلمان تو دور، یہود و نصاریٰ نے بھی اس کی بات کا اعتبار نہیں کیا اور
 اسے رسول نہیں مانا۔ تاریخ اسلام سے یہ بات ثابت ہے کہ نزول کے ابتدا سے ہی قرآن
 کے حفظ کا سلسلہ شروع ہو گیا تھا۔ آگے چل کر اس مقصد کے لیے مختلف جگہوں پر حفظ کی درس
 گاہیں قائم کی گئیں۔ ان درس گاہوں میں طلباء نے قرآن تجوید و قرأت کے ساتھ اپنے ان
 اساتذہ کے سامنے زانوئے تلمذ تہہ کر کے سیکھا جنہوں نے اپنے اساتذہ سے سیکھا اور یہ سلسلہ
 ایک تسلسل کے ساتھ رسول اللہ ﷺ تک پہنچتا ہے۔

قرآن واحد ایک ایسی کتاب ہے جو زبانی و تحریری دونوں ہی حالتوں میں محفوظ ہے۔
 قرآن کے بعد اسلامی شریعت کا ثانوی ماخذ سنت رسول ہے۔ سچ اسلامی زندگی پر عمل پیرا
 ہونے کے لیے دونوں ہی مصادر لازم و ملزوم ہیں۔

جس طرح اللہ تعالیٰ نے قرآن کو محفوظ رکھنے کا وعدہ فرمایا ہے۔ یہ وعدہ سنت رسول
 کے لیے بھی صادر ہوتا ہے۔ کیوں کہ سنت نبوی ہی قرآن مجید کی عملی صورت و تشریح ہے۔
 اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کے ذریعے سنت نبوی کی حفاظت فرمائی۔ صحابہ کرام نے
 سنت نبوی کو اپنی زندگی میں نہ صرف عملی طور پر اپنایا بلکہ حضور ﷺ کے ہر قول و فعل اور آثار کو
 محفوظ کر کے تابعین اور تبع تابعین کے ذریعے آگے بڑھایا۔

امت محمدیہ میں جب موضوع اور ضعیف احادیث کا چلن شروع ہوا، تب اللہ تعالیٰ
 نے ایسے افراد کو پیدا کیا جن کا علمی استحضار، قوتِ حافظہ اور تجزیاتی مہارت ناقابلِ بیان
 ہے۔ یعنی حدیث کے اماموں کو لاکھوں احادیث متن و اسناد، راویوں کی سوانح کے ساتھ
 از بر تھیں۔ ان افراد نے مستند و صحیح احادیث کے حصول کے لیے دنیا کے مختلف حصوں کا سفر

ﷺ راشد خلیفہ ماہانہ نامہ ”سب مشن پرسپیکٹو“ (Submission Perspective) ستمبر ۱۹۸۹ء،
 سچ سنت میں رسول اللہ ﷺ کے اعمال، اقوال اور تقریر (جس پر رسول اللہ ﷺ نے سکوت فرمایا) شامل ہیں

کیا اور محدثین سے ملاقات کر کے احادیث حاصل کیں، بڑی عرق ریزی اور تلاش و جستجو کے بعد ان میں سے صرف صحیح احادیث پر مشتمل کتب تحریر فرما کر انہیں محفوظ فرمادیں۔
ضعیف اور کذب راویوں سے روایت کی گئی احادیث کو صحیح حدیث سے الگ کیا۔ ہر راوی کی سوانح عمری، حافظہ، عدل وغیرہ کی بنیاد پر جرح و تعدیل کے عظیم فن کی بنیاد ڈالی جسے ساء رجال کے نام سے جانتے ہیں۔

گزشتہ چودہ سو سال میں محدثین نے علوم حدیث پر ہزار ہا کتابیں تحریر کی ہیں۔
اور کثیر تعداد میں صرف ایسی کتابیں تحریر کیں جن میں موضوع احادیث کی نشان دہی کی گئی ہے۔
ان محدثین کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے حدیث کی حفاظت فرمائی۔
اسلام ہر شخص کو علم حاصل کرنے کی ترغیب دیتا ہے اور جہالت کی مذمت کرتا ہے۔
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَإِذَا قِيلَ انْشُزُوا فَانْشُزُوا يَرَفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا
بِيبْرَ جَاتٍ. (سورہ مجادلہ، ۵۸: ۱۱)

”اور جب تم سے کہا جائے، کھڑے ہو تو کھڑے ہو جایا کرو اللہ تم میں سے کامل
مؤمنوں کے اور علم والوں کے درجات بلند فرمائے گا۔“
حضرت ﷺ نے سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کردہ ایک طویل حدیث میں
فرمایا: ”جو شخص علم کی تلاش میں جدوجہد کرے گا، اللہ تعالیٰ اُس کے لیے وہ راستہ آسان
کرے گا جس سے وہ جنت کی طرف جائے گا۔“ ۱

۱۔ علم حدیث کی معلومات کے لیے دیکھیں: ”حدیث نبوی“ از مولانا نعمان احمد ازہری، ناشر کتب خانہ
امجدیہ دہلی
۲۔ مثلاً المنہج و صیغ من المحدثین از ابن حبان (متوفی ۳۴۴ھ)، کتاب الموضوعات از ابن الجوزی (متوفی
۵۹۷ھ)، تلخیص الموضوعات از امام الذہبی (متوفی ۷۴۸ھ)، المصنوع از ملا علی القاری (متوفی
۱۰۱۴ھ)

۲۔ صحیح مسلم: کتاب الذکر

سیدنا انس ابن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”علم حاصل کرو اور اسے لوگوں تک پہنچاؤ۔“

چونکہ اسلام نے حصول علم کے لئے بہت اہمیت دی ہے۔ اسی لیے روزِ اوّل ہی سے مسلمان تفسیر، حدیث، فقہ، صرف و نحو، کلام، منطق، تصوف، حساب، جغرافیہ، طب، فلکیات وغیرہ وغیرہ علوم کے حصول و تحفظ میں جٹ گئے۔ اُن کا یہ علمی ذخیرہ آج بھی مطبوعہ کتب و مخطوطات کی صورت میں دنیا کی مختلف کتب خانوں میں موجود ہے۔

قرآنی تفاسیر و احادیثِ رسول ﷺ کا ذخیرہ جب شائع ہو کر منظرِ عام ہونے لگا تو دشمنانِ اسلام نے سازشوں کے تحت اسلامی کتابوں میں تحریف کا سلسلہ شروع کر دیا۔ آئیے دیکھیں قرآن حکیم اس عملِ تحریف کے متعلق کیا ارشاد فرماتا ہے:

اور حق کو باطل کے ساتھ نہ ملاؤ اور دیدہ دانستہ حق کو نہ چھپاؤ۔ (سورۃ بقرہ: ۲۰، ۲۱)
(اے مسلمانو!) کیا تم یہ توقع رکھتے ہو کہ یہ (یہودی) تمہاری خاطر ایمان لے آئیں گے؟ حالانکہ ان کا ایک فرقہ اللہ کا کلام سنتا تھا پھر اُس کو سمجھنے کے باوجود اس میں دانستہ تبدیلی کر دیتا تھا۔ (سورۃ بقرہ: ۲۰، ۲۱)

اے اہل کتاب! تم حق کو باطل کے ساتھ کیوں ملاتے ہو اور کیوں حق کو چھپاتے ہو؟ حالانکہ تم جانتے ہو۔ (سورۃ آل عمران: ۷۵)

اور بے شک ان میں سے ایک گروہ کتاب (تورات) پڑھتے وقت اپنی زبانوں کو مروڑ لیتا ہے تاکہ تم یہ گمان کرو کہ یہ کتاب کا حصہ ہے حالانکہ وہ کتاب کا حصہ نہیں ہے اور وہ کہتے ہیں کہ وہ اللہ کی طرف سے (مزل) ہے، حالانکہ وہ اللہ کی طرف سے (مزل) نہیں ہے اور وہ دانستہ اللہ پر جھوٹ بولتے ہیں۔ (سورۃ آل عمران: ۷۵)

یہودیوں میں سے کچھ لوگ اللہ کے کلمات کو ان کی جگہوں سے پھیر دیتے ہیں اور

کہتے ہیں ہم نے سنا اور نافرمانی کی، (اور آپ سے کہتے ہیں) سنیے آپ نہ سنائے گئے ہوں اور اپنی زبانیں مروڑ کر دین میں طعنہ زنی کرتے ہوئے راعنا کہتے ہیں اور اگر وہ کہتے ہیں ہم نے سنا اور ہم نے اطاعت کی اور آپ ہماری بات سنیں اور ہم پر نظر فرمائیں تو یہ ان کے لیے بہتر اور درست ہوتا، لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے کفر کے سبب ان پر لعنت فرمائی ہے سو ان میں سے کم لوگ ہی ایمان لائیں گے۔ (سورۃ نساء، ۴: ۴۶)

اے رسول! آپ کو وہ لوگ غم زدہ نہ کریں جو کفر میں تیزی کے ساتھ سرگرم ہیں، ان میں سے بعض وہ ہیں جنہوں نے اپنے مونہوں سے کہا ہم ایمان لے آئے، حالاں کہ ان کے دل مومن نہیں ہیں اور بعض یہودی ہیں جو جھوٹی باتیں بہت زیادہ سنتے ہیں اور ان لوگوں کی باتیں بہت زیادہ سنتے ہیں جو آپ کے پاس نہیں آئے، (اللہ کے) کلام کو اس کی جگہوں سے بدل دیتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ اگر تمہیں یہ (حکم) دیا جائے تو اس کو مان لو، اور اگر یہ (حکم) نہ دیا جائے تو اس سے اجتناب کرو، اور (اے مخاطب) جسے اللہ فتنے میں ڈالنا چاہتا ہے تو ہاتھ ہرگز اس کے لیے اللہ کے مقابلے میں کسی چیز کا کلام نہیں ہوگا، یہ وہ لوگ ہیں جن کے دلوں کو پاک کرنے کا اللہ نے ارادہ نہیں فرمایا، ان کے لیے دنیا میں رسوائی ہے اور آخرت میں ان کے لیے بڑا عذاب ہے۔ (سورۃ مائدہ، ۵: ۴۱)

قرآن حکیم کی ان آیات سے یہ واضح ہوتا ہے کہ یہود و نصاریٰ کی یہ عادت رہی ہے کہ وہ کتابوں میں تحریف کرتے آئے ہیں۔

اسلامی کتب میں تحریفات کا ذکر امام ابوالقاسم قشیری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۴۵۶ھ) نے اپنی کتاب میں کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”لوگوں نے امام الاشعری رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۴۴۳ھ) کی کتاب الابانۃ عن اصول المذیانۃ میں تحریف کر کے ان کی طرف ایسے اقوال منسوب کیے ہیں، جن سے ان کا کوئی تعلق نہیں۔ ایسے اقوال نہ ان کی دیگر کتابوں میں ملتے ہیں، نہ ہی ان کے طلباء نے روایت

کی ہے۔ یہ سب تحریفات کا نتیجہ ہے۔“ ۱

الابانۃ میں تحریف کا ذکر امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۷۷۷ھ) نے بھی کیا ہے۔ ۲
اسی طرح امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۵۰۵ھ) کی کتابوں میں نہ صرف تحریفات
کی گئیں بلکہ کئی کتابیں گڑھ کر اُن کی طرف منسوب کر دی گئیں۔ (اس پر راقم الحروف کا ایک
مقالہ ماہ نامہ کنز الایمان، جولائی ۲۰۱۰ء میں ”کیا مکاشفۃ القلوب امام غزالی کی تصنیف
ہے؟“ شائع ہوا ہے۔ قارئین اس کا مطالعہ کریں) ۱۰

امام ابن حجر اہمتمی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۷۷۳ھ) نے تحریر کیا ہے کہ شیخ عبدالقادر
جیلانی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۵۶۱ھ) کی مشہور کتاب غنیۃ الطالبین میں بھی تحریف کی گئی
ہے۔ ۱۱

امام عبدالوہاب شعرانی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۷۷۳ھ) نے شیخ محی الدین ابن عربی
رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۶۳۸ھ) کی کتب میں متعدد جگہوں پر تحریفات کا ذکر کیا ہے۔ ۱۲
امام علاء الدین الجھکفی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۸۰۸ھ) نے ثابت کیا ہے کہ شیخ محی
الدین ابن عربی کی کتابوں کو یہودیوں نے تحریف کیا ہے۔ ۱۳
امام شعرانی لکھتے ہیں کہ اُن کی زندگی میں ہی اُن کی اپنی کتابیں تحریف کر دی گئی
تھیں۔ ۱۴

۱ شکایۃ اہل السنۃ بحکایۃ ما نالہم من المحنة از امام القشیری جس کو امام ابن عساکر
(متوفی ۵۷۱ھ) نے اپنی کتاب تبعین کذب المفسرین میں صفحہ نمبر ۱۱۱، مطبوعہ مصر میں ذکر کیا ہے۔

۲ طبقات الکبریٰ، ج ۳، ص ۳۰۳-۳۰۴

۳ مزید حلوٰات کے لیے دیکھیے ”مؤلفات الغزالی“ از عبدالرحمن بدوی بن اشاعت ۱۹۷۷ء، کویت

۴ الفتاویٰ الحدیثیہ از امام اہمتمی، ص ۱۲۹، مطبوعہ مصر

۵ ایوانات الجواہر فی بیان عقائد الاکابر از امام اشعرانی

۶ الدر المختار، باب: کتاب المرتد، ج ۴، ص ۴۲۳

۷ ایوانات الجواہر فی بیان عقائد الاکابر از امام اشعرانی

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۱۷۶ھ) کی کتابوں میں نہ صرف شیعہ اور وہابی (نام نہاد اہل حدیث) فرقوں نے تبدیلیاں کیں، بلکہ کئی کتابیں گڑھ کر اُن کے نام سے منسوب کر دی گئیں۔ یہ کتابیں شاہ ولی محدث دہلوی کے وصال کے بعد شائع ہو کر منظر عام پر آئیں۔ ۱۵۔ اسی طرح کی تحریفات اُن کے صاحب زادے شاہ عبدالعزیز دہلوی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۲۳۸ھ) کی کتابوں میں پائی جاتی ہیں۔ اُن کی تصنیف تحفۃ اثنا عشریہ اُن کی زندگی میں ہی تبدیل کر دی گئی تھی) ۱۶۔

کتابوں میں ہیر پھیر، تبدیلیوں اور تحریفات کی کئی وجوہات ہیں۔ مثلاً امام الاشعری علیہ الرحمہ کی کتاب الابانۃ اور شیخ عبدالقادر جیلانی علیہ الرحمہ کی کتاب غنیۃ الطالبین میں اُن لوگوں نے تحریف کی جو امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بغض رکھتے تھے اور اللہ تعالیٰ کی تجسیم کے قائل تھے۔ ان کتابوں میں تحریفات کا پتہ دیگر کتب کے مطالعے سے بھی واضح ہوتا ہے۔ مثلاً امام الشافعی علیہ الرحمہ (متوفی ۲۵۸ھ) لکھتے ہیں:

”امام الاشعری اسلاف کے اماموں جیسے امام ابوحنیفہ اور امام سفیان ثوری کی حمایت کیا کرتے تھے۔“ ۱۸۔

ان باتوں سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ الابانۃ میں امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف جو کچھ لکھا ہے، وہ بعد کی تحریف ہے۔ جس کا امام اشعری سے کوئی تعلق نہیں۔ اسی طرح شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی اصل تصنیف شدہ کتابوں میں جو

۱۵۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: شاہ ولی اللہ اور ان کا خاندان، صفحہ ۵۶ از مولانا حکیم محمود احمد برکاتی۔ شاہ ولی اللہ صاحب کے عقائد اور نظریات جاننے کے لیے القول الجلی از شاہ عاشق پھلتی مع پیش لفظ از شاہ ابوالحسن زید فاروقی، مطبوعہ خانقاہ کوریہ، کوری کا مطالعہ کریں۔

۱۶۔ حوالہ مذکورہ بالا، صفحہ ۵۶

۱۷۔ اللہ تعالیٰ کو جسم، مقام اور انسانی صفات سے منسوب کرنا۔

۱۸۔ رسالۃ الیٰ امید عبدالملک از امام الشافعی

تخریریں ملتی ہیں وہ محرف کتابوں کے برعکس ہیں۔ ۱۹۔

ان تحریفات کے پاس پشتِ مخرفین کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ غلط عقائد و نظریات کو بزرگانِ دین سے منسوب کر کے اُمتِ مسلمہ کو یہ تاثر دیا جائے کہ سابقہ علما و بزرگانِ دین بھی وہی عقائد و نظریات کے حامل تھے، جن پر آج وہ قائم ہیں۔

آسان لفظوں میں ان تحریفات کو مندرجہ ذیل اقسام میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:

(۱) مخطوطات میں تحریفات، جس میں مخطوطے میں ہی لفظوں میں حذف و اضافہ کر دیا جاتا ہے۔

(۲) فرضی کتابوں اور اقوال کو کسی عالم یا بزرگ کی طرف منسوب کرنا۔

(۳) کتابوں کے نئے مطبوعہ نسخوں میں حذف و اضافہ۔

(۴) مترجم کا اُن عبارات کا ترجمہ تصداً چھوڑ دینا جو اُس کے عقیدے کے برعکس ہو۔

(۵) مترجم کا دورانِ ترجمہ اُن عبارتوں کا اضافہ کرنا جس سے محسوس ہو کہ یہ عبارت اصل

مصنف کی ہے۔

(۶) جان بوجھ کر غلط ترجمہ کرنا۔

(۷) حوالہ دیتے وقت بحث کے صرف ایک طرفہ پہلو کو پیش کرنا جس سے اپنے نظریے کو

تقویت پہنچے۔

(۸) تحقیق و تدوین اور تشریح کے کام پر مصنف کی عبارتوں کو اپنے من مانی طریقے سے پیش کرنا۔

تحریفات کی اس آخری قسم کے بانی آج کے دور کے اہل حدیث محقق ناصر الدین

الالبانی (متوفی: ۱۴۲۰ھ) تھے، جنہوں نے ہر وہ حدیث جو ان کے خود ساختہ موقف کے

خلاف تھی، اُس کو موضوع یا ضعیف قرار دیا۔ یہاں تک کہ انہوں نے صحیحین کی بہت سی

احادیث کو بھی ضعیف قرار دیا۔ ۲۰۔

۱۹۔ دیکھیے انفاۃ العارفین از شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، اسپر پچول پہلی کیشن، دہلی

۲۰۔ ضعیف الجامع الصغیر و زیادۃ از اللبانی، ج ۴، ص ۱۱۱، حدیث ۴۰۵۴

ناصر الدین الالبانی کے بعد اُن کی تحریف کی اس قسم کو اُن کے شاگرد انجام دے رہے ہیں اور ہر وہ حدیث جو اُن کے وہابی نظریے کے خلاف ہو، اُس کو موضوع یا ضعیف قرار دے کر اپنی شائع کردہ کتابوں سے نکال رہے ہیں۔

آئیے اپنے دعوے کے اثبات میں ہم چند تحریفات کا ذکر اصل مخطوطہ / کتاب کے عکس کے ساتھ ملاحظہ کریں۔

(۱) تفسیر النہر الماد میں تحریف

امام ابو حیان الاندلسی (م ۵۴۷ھ) نے دو مشہور تفسیریں تحریر کی ہیں۔ ایک تفسیر آٹھ جلدوں پر مشتمل البحر المحيط ہے اور دوسری تفسیر دو جلدوں میں النہر الماد ہے۔ تفسیر النہر الماد میں سورہ بقرہ کی آیت ۲۵۵ کے تحت امام اندلسی لکھتے ہیں:

”احمد ابن تیمیہ جو کہ ہمارے ہم عصر ہیں، ان کی خود نوشت تحریر بنام کتاب العرش ہماری نظر سے گزری۔ جس میں میں نے لکھا ہوا پایا کہ اللہ کرسی پر بیٹھا ہے اور اُس نے حضور نبی کریم ﷺ کو اپنے ساتھ بیٹھانے کے لیے جگہ خالی رکھی ہے۔ تاج محمد بن علی عبد الحق البارباری نے بہلا پھسلا کر ابن تیمیہ سے یہ کتاب حاصل کی اور ہم نے اس عبارت کو اس میں پایا۔“ (النہر الماد، سن اشاعت ۸۰۷ھ، مطبع دار الجہان، بیروت، لبنان) ۱۱

ابن تیمیہ کی اس عبارت کا ذکر امام تقی الدین سبکی الشافعی نے اپنی کتاب السیف الصقل، ص ۸۵ میں بھی کیا ہے۔

حاجی خلیفہ (م ۱۰۶۷ھ) نے اپنی کتاب کشف الظنون میں بھی ابن تیمیہ کی اس کتاب اور عبارت کا ذکر کیا ہے۔ (کشف الظنون، ج ۲، ص ۵۹۱) ۱۲

۱۹۱۰ھ میں مطبعة المعادۃ، مصر نے تفسیر البحر المحيط ۸ جلدوں میں شائع کی۔ جس کے حاشیے میں ۲ جلدوں والی تفسیر النہر الماد ساتھ ہی شامل کی گئی۔ اس نسخے میں امام اندلسی نے ابن تیمیہ کے متعلق جو عبارت لکھی تھی، اس کو حذف کر دیا گیا۔ ۱۳۱۱ھ کے شائع کردہ نسخے (دار احیاء التراث العربی، لبنان) میں بھی یہ تحریف پائی جاتی ہے۔ نکتہ ملاحظہ کریں:

۱۱ ابن تیمیہ کے متعلق مزید معلومات کے لیے مطالعہ کریں: علامہ ابن تیمیہ اور ان کے ہم عصر علماء از مولانا شیخ ابوالحسن زید فاروقی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ، ناشر شاہ ابوالخیر اکیڈمی، دہلی

۱۲ برصغیر میں ابن تیمیہ کا ابتدائی اثر جاننے کے لیے صدرالافاضل علامہ نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمہ کی کتاب ”الکلیب البیان فی رد تقویۃ الایمان“ پر گرامی قدردانہ نثر و شاد عالم چشتی علیگ کا تحریر کردہ مقدمہ ”تاریخ محاسبہ تقویۃ الایمان کا مطالعہ کریں۔ ص ۷۹، سن اشاعت ۱۴۱۹ھ، ناشر مکتبہ نعیمیہ، دہلی

الجزء الاول

من التفسير الكبير المسمى بالبحر المحييط

تأليف أستاذ البلاء المحققين وعمدة النحاة والمفسرين أشير الدين أبي عبد الله محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حييان الأستاذ لسيي القسطنطينية الجليلي الشهير بابي حييان المولود في سنة ١٥٤٤ هـ المتوفى بالقاهرة سنة ٧٥٤ هـ . رحمة الله ونواله دار رضاء آمين

وبها مشتمل تفسيران جليلان * أحدهما النهر المسمى بالبحر في حييان أيضاً * وثانيهما كتاب الدر اللقيط من البحر المحييط لتلميذ الجليل حييان الامام شجاع الدين أبي محمد أحمد بن عبد القادر بن أحمد بن مكتوم القيسي الحنفي النحوي المولود سنة ٦٨٢ هـ المتوفى سنة ٧٤٩ هـ . * مجعولا النهر يصدر الصحيفة مفصلاً بيانه وبين الدر اللقيط بمجدول

الطبعة الثانية

١٤١١ هـ - ١٩٩٠ م

جميع الحقوق محفوظة

وزارة المعارف والشرع العربي

مطبعة - لبنان

معها وهو الذي يعبر عنها بعض التوحيين أن ذلك هو فيكون من ذلك في موضع رفع لا ابتداء
 والموصول بعدها هو الخبر الذي به معنى الجمله الابتدائية وعنده معمول ليشفع وقبل يجوز أن يكون
 حالاً من الضمير في شفع فيكون التقدير يشفع مستقر اعنده وضمف بأن المعنى على شفع اليه
 وقبل الحال أقوى لأنه إذا لم يشفع من هو عنده وفر سبب منه فتشاعة غيره وأبعد لأنه متعلق بشفع
 والياء للصحاح وهي التي يعبر عنها الحال أي لا أحد يشفع عنده إلا ما ذكروه **﴿ يعلم ما بين أيديهم وما**
خلفهم ﴾ الضمير يعود على ما وهم الخلق وغلب من يعقل وقيل الضميران في أيديهم وخلفهم
 عالمان على كل من يعقل فمن نضعت قوله لما في السموات وما في الأرض قاله ابن عطية وجوز ابن
 عطية أن يعود على ما دل عليه من ذات الملائكة والأنبياء وقيل على الملائكة قاله مقاتل وما بين
 أيديهم أمر الآخر وما خلفهم أمر الدنيا قاله ابن عباس وقتادة والعكس قاله مجاهد وابن جرير
 والحكم بن عتيبة السدي وأشباهه أو ما بين أيديهم هو ما قبل خلقهم وما خلفهم هو ما بعد خلقهم أو
 ما بين أيديهم ما ظهر وه وما خلفهم ما كفووه قاله الماوردي أو ما بين أيديهم من السماء إلى الأرض
 وما خلفهم ما في السموات أو ما بين أيديهم الحاضر من أفعالهم وأحوالهم وما خلفهم ما سيكون
 عكسه ذكره ابن القولين ناح القرآن في تفسيره أو ما بين أيدي الملائكة من أمر الشفاعة وما
 خلفهم من أمر الدنيا أو بالعكس قاله مجاهد أو ما قبله وما هم ما بعده قاله مقاتل والذي يظهر أن
 هذا كتابة عن أحاطة علمه تعالى بسائر المخلوقات من جميع الجهات وكفى بهاتين الجهتين عن سائر
 الجهات لأحوال المعلومات والأحاطة تقتضي الخفوق بالشيء من جميع جهاته
 جهات من أحاط علمه به كما تقول ضرب زيد الظاهر والباطن وأنت تعلم بذلك جميع جسده
 واستعبرت الجهات لأحوال المعلومات فالمعنى أنه تعالى بسائر أحوال المخلوقات لا يعزب عنه شيء
 فلا يزال داعي إلى أيدي ولا يخلفهم شيء معين كما ذهبوا إليه **﴿ ولا يحيطون بشيء من علمه ﴾** الأحاطة
 تقتضي الخفوق بالشيء من جميع جهاته والاشتمال عليه والعلم هنا المعلومات لأن علم الله الذي هو صفة
 ذاته لا يتعمق كما جاء في حديث موسى والخضر ما نقص علمي وعلم من علمه إلا كما نقص هذا
 العصفور من هذا البحر والاستثناء يدل على أن المراد بالعلم المعلومات وقالوا اللهم اغفر علمك فيما
 أي معلومات والمعنى لا يعلمون من الغيب الذي هو معلومات الله شياً إلا ما شاء أن يعلمهم قاله الكشي
 وقال الزجاج إلا ما أنبأه الأنبياء تبييناً لنبوتهم وبشيء ما شاء متعلقان يحيطون وصار متعلق حرفي
 جر من جنس واحد يعامل واحد لأن ذلك على طريق البدل نحو قولك لأمر بأحد الأربيد والأولى
 أن يقتدر معمول ما أن يحيطوا به لدلالة قوله ولا يحيطون على ذلك **﴿ وسع كرسى السموات**
والأرض ﴾ قرأ الجمهور وسع بكسر السين وقرئ شأداً بكونها وقرئ أيضاً شأداً وسع
 بكونها وضم العين والسموات والأرض بالرفع مبتدأ وخبرها والكرسى جسم عظيم يسع
 السموات والأرض فقيس هو نفس العرش قاله الحسن وقال غيره دون العرش وفوق السماء
 السابعة وقيل تحت الأرض كالعرش فوق السماء عن السدي وقيل الكرسي موضع قدمي
 الروح الأعظم أو ملك آخر عظيم القدر وقيل السلطان والقدر والعرب تسمى أصل كل شيء
 الكرسي وسمى الملك بالكرسي لأن الملك في حال حكمه وأمره ونهيه يجلس عليه فسمى باسم
 مكانه على سبيل المجاز قال الشاعر

قد علم القدوس مولى القدس • أن أبا العباس أولى نفس

في معدن الملك القديم الكرسي

﴿ يعلم ما بين أيديهم وما
خلفهم ﴾ ضمير الجمع
 عائد على ما وهم الخلق غلب
 من يعقل لجمع الضمير
 جمع من يعقل وهو عائد
 على من يعقل من الأنبياء
 والملائكة مراعاة لقوله
 من الذي قال ابن عباس
 ما بين أيديهم أمر الآخرة
 وما خلفهم أمر الدنيا والذي
 يظهر أن هذا كتابة عن
 أحاطة علمه تعالى بسائر
 المخلوقات من جميع الجهات
 وكفى بهاتين الجهتين عن سائر
 الجهات لأحوال المعلومات
 والأحاطة تقتضي الخفوق
 بالشيء من جميع جهاته
﴿ ولا يحيطون بشيء من
علمه ﴾ أي من معلومات
 علمه تعالى لا يتعمق
 شأنه أن يعلمهم به من
 المعلومات وقرئ وسع
 فعلاً ماصياً بكسر السين
 وكونها تفعيلاً وقرئ
﴿ وسع كرسى السموات
والأرض ﴾ رفعها
 والكرسى جسم عظيم
 يسع السموات والأرض
 واختار الفخار أن المقصود
 تصوير عظمة الله وصوره
 خاطب الخلق في نزع
 ذاته عما اعتادوه في ملكهم
 وعظماهم انتهى وقد
 الحديث ما السموات
 السبع في الكرسي إلا
 كراسهم جهة القيت في

وقيل الكرسي العلم لأن موضع العلم هو الكرسي بحيث مدته الشيء باسم مكانه على سبيل المثال
 ومنه يقال للمعلم كراسي لأنهم المعتمد عليهم كما يقال أستاذ الأرض ومنه الكرسي وهو قال الشاعر
 تحف بهم بعض الوجوه وعصبه • كراسي بالأحداث حين تنوب
 أي ترجع وقيل الكرسي السر قال الشاعر
 ما بأمر لا كرسى • كانه • ولا بكرسى علم الله خلق
 وقيل الكرسي مجلس الملك على الأرض وقيل الكرسي هو الكرسي وقيل الكرسي هو الكرسي
 المأوردى وقال هو الأصل المعتمد عليه قال الفرزدق من تكرر من الشيء نرا كرسى على بعض
 وأكرست أمانه قال العجاج

يا صاح هل تعرف ربنا مكرما • قال نعم بأمره وأصكرا
 • وقال آخر •

نحن الكرسي لأنعد هو الزن • أنما في الشبان ولا أنشد

وقال الزمخشري وفي قوله وسع كرسيه أربع أوجه أحدها أن كرسيه يمتد من السموات والأرض
 بسطته وسعته وما هو إلا نور بلطفه وتخييل فقط ولا كرسى في قوله لا تعود ولا عد نقوه •
 فمرر الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيده من غير تصور
 قبضة وطى • وبين ما هو تخييل لعظمة شأنه وتخييل حصى الأثرى في قوله وما قدر • الثاني قدره
 انتهى ما ذكره في هذا الوجه واختار الفراء معناه قال القاصد من هذا الكلام صور روضة الله
 تعالى وكبريائه وتغزيره ما طاب الخلق في نعيمه ربه ما غادوه في ملكه وعظمته • وقيل كرسى
 لؤلؤ طول القامة سمائة سنة وطول الكرسي حيث لا يعبه العالمون ذكر ما نرى كرسى
 ما ربحه عن علي بن أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله • قال بن عطية وأما في قوله
 الأحاديث أن الكرسي مخلوق عظيم بن يدي الملائكة • وقيل روضة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما السموات السبع في الكرسي لا كرسى • وقيل روضة • وقيل روضة • وقيل روضة •
 سمعته رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما الكرسي في العرش لا كرسى • وقيل روضة • وقيل روضة •
 في قوله من الأرض وهذه الآية من عظم مخلوقه أن الله تعالى كرسى • وقيل روضة • وقيل روضة •
 فرأى الجمهور روضة بالهمز • وقرئ شاد بالفتح كما حذف همز تاء • وقرئ أيضا بوزنه
 بواو مضمومة على البدل من الهمزة أي لا يشقه ولا ينقل عليه قاله ابن عباس والحسن وقادس وغيرهم
 وقال ابن بن تليد لا يتعاطفه حفظهما وقيل لا يشقه حفظ السموات عن حفظ الأرضين ولا حفظ
 الأرضين عن حفظ السموات وأما قوله تعالى الله تعالى وقيل تعود على الكرسي والظاهر الأول
 لتكون الضمير متناهيًا واحد ولا يختلف وليد نسبة لحفظ إلى الكرسي • وهو المسمى العظيم •
 على في جلالة عظيم في سلطانه • وقال ابن عباس الذي كل في عظمته وقيل العظيم العظيم كجبال
 العتيق في العتيق قال الأعشى

وكأن الخمر العتيق من الأم • فقط مخزوجة بناء زلال

وأسكر ذلك لانشاء هذا الوصف قبل الحق وبعد قائمه إذ لا يعظم به حجة ولا يجوز هذا القول
 وقيل والجواب أنها صفة فعل كالحق والرفق فلا يلزم ما قالوه • وقيل المسمى الرفيع فوق حقه تعالى
 عن الأشياء والأبدان وقيل تعالى من علا بهوار تقع أي تعالى على خلقه بقدره وهو العظيم ذو العظمة

نرس وفي الحديث أيضا
 ما الكرسي في العرش
 لا كرسى من حديد القيس
 في فلاة من الأرض • ولا
 وده حفظهما • أي لا يشقه
 حفظهما أي السموات
 والأرض وهو كناية عن
 شقاء شغلها بحفظهما
 وهو المسمى العظيم •
 بربه تعالى أي المسمى
 بربه العظيم شأنه كمن
 من أولاد الأصناف
 صرو بعضهم قد نهود
 دأبهم أن يكرهوه
 على الإسلام فنزل

مَعْتَمَدَةُ الطَّبَاعَةِ وَالنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ

وَلَدَارُ الْجُمْهُورِ مَوْسَسَةُ الْكُتُبِ الثَّقَافِيَّةِ

الطَّبَعَةُ الْأُولَى
١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م



مَوْسَسَةُ الْكُتُبِ الثَّقَافِيَّةِ

طَبَاعَةٌ، نَشْرٌ، تَوْزِيعٌ

هاتف: ٣١٥٧٥٩

ص.ب: ١١٤-٥١١٥

بيروت - لبنان

برقياً: الكيكو



وَلَدَارُ الْجُمْهُورِ

لِلطَّبَاعَةِ وَالنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ

ش.م.م. بيروت - لبنان

ص.ب: ١٩/٥٢٧٩

هاتف: ٣٤٨٢٥٢

TEL: 4350 MOBAILO LE, ATN, CSRC.

دقيق ولا جليل عبر بذلك عن الغفلة لأنه سببها . أولاً تحلة الآفات ولا العمل
المذهلة عن حفظ المخلوقات .

﴿ له ما في السموات وما في الأرض ﴾ ما تشمل كل موجود وللام للملك
﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ تقدم إعراب من ذا الذي في قوله من
ذال الذي يقرض الله وهو استفهام في معنى النفي ، ولذلك دخلت الا ودلت هذه
الجملة على وجود الشفاعة .

﴿ يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ﴾ ضمير الجمع عائد على ما وهم خلق
غلب من يعقل فجمع الضمير جمع من يعقل وهو عائد على من يعقل من الأنبياء
والملائكة مراعاة لقوله : من ذا الذي . قال ابن عباس : ما بين أيديهم أمر
الآخرة ، وما خلفهم أمر الدنيا . والذين يظهر ان هذا كناية عن إحاطة عالمه تعالى
بسائر المخلوقات من جميع الجهات . وكني بهاتين الجهتين عن سائر الجهات لأحوال
المعلومات والاحاطة تقتضي الخوف بالشيء من جميع جهاته .
﴿ ولا يحيطون بشيء من علمه ﴾ أي من معلومه . لأن علمه تعالى
لا يتبعض .

﴿ إلا بما شاء ﴾ أن يعلمهم به من المعلومات . وقرئ وسع فعلاً ماضياً بكرة
السين وسكونها تخفيفاً .

وقرئ : ﴿ وسع كرسية السموات والأرض ﴾ برفعها . والكرسي : جسم
عظيم يسع السموات والأرض . واختار القفال ان المقصود تصوير عظمة الله
وتفدده خاطب الخلق في تعريف ذاته بما اعتادوه في ملوكهم وعظمائهم .
« انتهى » . وفي الحديث . ما السماوات السبع في الكرسي إلا كدراهم سبعة ألقيت
في ترس . وفي الحديث أيضاً : ما الكرسي في العرش إلا كحلقة من حديد ألقيت
في فلاة من الأرض .

[وقرأت في كتاب لأحمد بن تيمية هذا الذي عاصرنا وهو بخطه سماه كتاب
العرش : إن الله تعالى يجلس على الكرسي وقد أخلى منه مكاناً يقعد فيه معه رسول
الله ﷺ تحيل عليه التاج محمد بن علي بن عبد الحق البارنباري وكان أظهر أنه داعية
له حتى أخذه منه وقرأنا ذلك فيه] (١) .

(۲) ”تفسیر ابن کثیر“ انگریزی نسخے میں تحریف

غیر مقلد ناشر دار السلام، ریاض نے حال ہی میں ”تفسیر ابن کثیر“ کا دس ۱۰ جلدوں میں مختلف نسخہ شائع کیا ہے۔ اس نسخے میں غیر مقلدین نے ترجمہ کرتے وقت بعض عبارتوں کا نہ صرف غلط ترجمہ کیا ہے، بلکہ کچھ عبارتوں کا ترجمہ ہی نہیں کیا۔ انگریزی پڑھنے والے تارکین کو اس بات کا کبھی علم ہی نہیں ہو سکے گا کہ اصل ”تفسیر ابن کثیر“ میں کیا عبارت موجود ہے۔

یہاں پر ہم اپنے دعوے کے ثبوت میں ایسی دو تحریفات پیش کر رہے ہیں:

(الف) امام ابن کثیر سورہ الاعراف، آیت ۵۴ کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”و اما قوله تعالى: (ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ) فَلِلنَّاسِ فِي هَذَا الْمَقَامِ مقالات كثيرة جدا ليس هذا موضع بسطها، وانما نسلك في هذا المقام مذهب السلف الصالح مالك والأوزاعي والثوري والليث بن سعد والشافعي وأحمد إسحاق بن راهويه وغيرهم من أئمة المسلمين قديما وحديثا، وهو امرارها كما جاءت من غير تكيف ولا تشبيه ولا تعطيل، والظاهر المتبادر الى أذهان المشبهين منفي عن الله، لا يشبهه شيء من خلقه وليس كمثله شيء وهو السميع البصير۔

ترجمہ: ”..... ہم اس بارے میں صرف سلف صالحین کا مسلک اختیار کرتے ہیں یعنی مالک، اوزاعی، ثوری، لیث بن سعد، شافعی، احمد، اسحاق بن راہویہ وغیرہم اور نئے پرانے ائمہ مسلمین اور وہ مسلک یہ ہے کہ اس پر یقین کر لیا جائے کہ بغیر کسی کیفیت و تشبیہ کے اور بغیر اس فوری خیال کی طرف ذہن لے جانے کے کہ جس سے تشبیہ کا عقیدہ ذہن میں آتا ہے۔ اور جو صفات خدا سے بعید ہے۔ غرض جو کچھ خدا نے فرمایا ہے بغیر اس پر

کچھ خیال آرائی اور شبہ کرنے کے تسلیم کر لیا جائے اور چوں و چرا میں نہ پڑیں کیوں کہ اللہ پاک کسی شے کے مشابہ اور مماثل نہیں ہے۔ وہ سمیع اور بصیر ہے۔“

انگریزی ترجمے میں مذکورہ بالا عبارت سے ان الفاظ کو حذف کر لیا گیا ہے جس سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے جسمانیہ کی نفی ہوتی ہے۔ واضح ہو کہ غیر مقلدین ”مجسمہ“ عقیدہ کے قائل ہیں جس کے مطابق وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو مقام اور جسم سے پاک نہیں سمجھتے۔ (تفسیر ابن کثیر انگریزی کی اصل عبارت کے لیے راقم الحروف کی کتاب "Fabrications" کا مطالعہ کریں۔)

(ب): امام ابن کثیر نے سورۃ نساء آیت ۶۴ کے تحت غلطی کا مشہور واقعہ ذکر کیا ہے۔ سابقہ صفحات میں جس کا بیان گزر چکا ہے۔ انگریزی ترجمے میں اس واقعے کو سرے سے ہی حذف کر دیا گیا۔



(۳) تفسیر روح البیان میں تحریف

امام اسماعیل حقی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۱۲۷ھ) اپنی تفسیر روح البیان میں لکھتے ہیں:

”ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرائیل علیہ السلام سے پوچھا، اے جبرائیل تمہاری عمر کتنی ہے؟ جبرائیل نے عرض کیا، حضور اتنا جانتا ہوں کہ چوتھے حجاب میں ایک نورانی تارہ مقرر ہزار برس کے بعد چمکتا تھا اور میں نے اسے بہتر ہزار مرتبہ دیکھا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، وعزۃ بی انا ذالک الکواکب، یعنی میرے رب کی عزت کی قسم میں ہی وہ نورانی تارہ ہوں۔“ (تفسیر روح البیان، ج ۱، ص ۶۷۴)

حال ہی میں شیخ محمد علی الصابونی کی تحقیق کے مطابق تفسیر روح البیان کا نیا نسخہ دار القلم، سعودی عرب نے شائع کیا ہے۔ جس میں شیخ صابونی نے تفسیر کے دیباچے میں اس بات کو واضح کیا ہے کہ انہوں نے اس تحقیقی نسخے میں ضعیف اور موضوع روایتوں کو شامل نہیں کیا۔ یہ بات صحیح ہے کہ بہت سے محدثین نے مذکورہ بالا روایات کو تحقیق کی کسوٹی پر پرکھ کر غیر مستند قرار دیا ہے۔ بہتر یہ ہوتا کہ شیخ صابونی ان روایات کو حذف نہ کرتے، انہیں چاہیے تھا کہ حاشیے میں ان روایات پر محدثین کے اقوال پیش کرتے۔ اس سے آنے والی نسلوں کو امام اسماعیل حقی علیہ الرحمہ کی اصل تفسیر و نظریات کا پتہ چلتا۔

امام اسماعیل حقی آیت ید اللہ فوق ید یدہم (سورہ فتح آیت ۴۸) کے تحت امام واسطی کا یہ ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ اس آیت میں اللہ نے یہ خبر دی ہے کہ میرے نبی کی بشریت عارضی و اضافی ہے، حقیقی نہیں۔ (تفسیر روح البیان، ج ۲، ص ۵)..... شیخ صابونی نے یہ عبارت بھی نکال دی ہے۔

(۴) تفسیر صاوی میں تحریف

تفسیر جلالین ایک مشہور تفسیر ہے، جس کو جلال نامی دو شیوخ جلال الدین مغلّی (م ۸۶۴ھ) اور جلال الدین سیوطی (۹۱۱ھ) رحمہم اللہ تعالیٰ نے مل کر مرتب کیا ہے۔ مشہور مالکی محقق امام احمد صاوی (م ۱۲۴۱ھ) نے اس تفسیر پر ایک حاشیہ تحریر فرمایا ہے۔ جو حاشیہ الصاوی علی الجلالین نام سے معروف ہے۔ امام صاوی مالکی سورہ فاطر، آیت ۶ کے تحت فرماتے ہیں:

”وقیل: هذه الآية نزلت في الخوارج الذين يحرفون تأويل الكتاب والسنة، ويستحلون بذلك دماء المسلمين وأموالهم، لما هو مشاهد الآن في نظائرهم وهم فرقة بأرض الحجاز يقال لهم الوهابية يحسبون أنهم على شيء إلا أنهم هم الكاذبون، استحوذ عليهم الشيطان، فأنساهم ذكر الله، أولئك حزب الشيطان، ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون.“

(حاشیہ الصاوی علی الجلالین، سورہ فاطر، آیت ۶)

۱۔ مطبوعہ باب الحلی، قاہرہ، ج ۳، ص ۲۵۵، بن اشاعت ۱۹۳۰ء

۲۔ مکتبہ المشاد الحسینی، قاہرہ، ج ۳، ص ۳۰۷-۳۰۸، بن اشاعت ۱۹۳۷ء

۳۔ دار الاحیاء التراث، بیروت، ج ۳، ص ۳۰۷-۳۰۸، بن اشاعت ۱۹۷۰ء

ترجمہ: کہا جاتا ہے کہ یہ آیت خوارج کے ظہور کی پیش گوئی کرتی ہے۔ ان خوارج نے قرآن و سنت کے معنی میں تبدیلی کی اور اس بنا پر مسلمانوں کی جان و مال کو حلال قرار دیا۔ اور انہی کے طرز عمل پر آج حجاز کا وہابی فرقہ عمل پیرا ہے۔ یہ لوگ اپنے آپ کو حق پر سمجھتے ہیں لیکن درحقیقت یہ جھوٹے ہیں۔ شیطان ان پر قابض ہو چکا ہے اور انہیں اللہ کی یاد سے غافل

کر چکا ہے۔ یہ شیطان کے گروہ والے ہیں، اور درحقیقت نقصان والے ہیں۔
 امام صاوی الممالکی رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۲۴۱ھ) ابن عبد الوہاب نجدی التمیمی (م ۱۲۰۶ھ) کے ہم عصر تھے اور انھیں اس کی کارستانیوں کا خوب علم تھا۔ جیسا کہ مذکورہ بالا تفسیر کی عبارت سے واضح ہوتا ہے۔ چونکہ یہ عبارت وہابیوں کی مذمت اور ان کے بانی ابن عبد الوہاب نجدی کی صحیح تصویر پیش کرتی ہے۔ اسی لیے ان وہابیوں نے جب تفسیر صاوی کا نیا نسخہ شائع کیا تو مذکورہ عبارت سے نہ صرف ”وہابی“ لفظ کو حذف کر دیا بلکہ متعلقہ عبارت کو بھی یکسر حذف کر دیا۔

وہابیوں کے نئے نسخے کو دیکھنے کے لیے مطالعہ کریں:

(حاشیہ الصاوی علی الجلالین، ج ۳، ص ۳۰۷-۳۰۸، ناشر دار الفکر، بیروت)
 اگلے صفحات میں قارئین اصل کتاب اور حذف شدہ نسخے کے عکس ملاحظہ فرمائیں۔



تجارب
الحياة
على قدر السير والجلالين

وحي
حاشية للعلامة الفقيه أحمد بن محمد الخطوطي
للمصراوي المصري المالكي
المتوفى عام ١٢٤١ هـ

طبعة جديدة معقولة على نسخة مخطوطة للجلالين

دار لكتاب التراث العربي

﴿وَنَزَلَ فِي أَبِي جَهْلٍ وَغَيْرِهِ﴾. ﴿أَفَنَنْتَنِي لَمْ يَكُنْ لِي سَوْءٌ عَلَيْهِمْ﴾ بالتمويه ﴿فَرَّاهُ حَسَنًا﴾ «من» مبتدأ خبره: كمن هداه الله؟ لا، دل عليه ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُبَيِّنُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَغْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ﴾ على الحزين لهم ﴿حَزَنِي﴾ باغتمامك أن لا يؤمنوا ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ فيجازيهم عليه. ﴿وَاللَّهُ أَلِيمٌ الْيَقِينُ الرَّحِيمُ﴾ وفي قراءة: «الريح» ﴿تُثِيرُ سَحَابًا﴾ المضارع لحكاية الحال الماضية، أي تزعجه ﴿مُفْتَتَنَةً﴾ فيه التفات عن الغيبة ﴿إِنَّ بَلْوَى نَسِي﴾ بالتشديد والتخفيف لا نبات بها ﴿فَلَمَّيْنَا بِهِ الْأَرْضَ﴾ من البلد ﴿بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ يبسها، أي أنبتنا به الزرع والكلأ ﴿كَذَلِكَ الْفُتُورُ﴾ أي البعث

الزمان إلى آخره، فله المغفرة والأجر الكبير. قوله: (ونزل في أبي جهل وغيره) أي من مشركي مكة، كالعاص بن وائل، والأسود بن المطلب، وعقبة بن أبي معيط وأضرابهم، ويؤيد هذا القول آيات منها: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ﴾. ومنها: ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾. ومنها: ﴿فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسًا عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾ وغير ذلك. ففي هذه الآيات تسلية له ﷺ على كفر قومه، وقبل: هذه الآية نزلت في الخوارج الذين يحرفون تأويل الكتاب والسنة، يستحلون بذلك دماء المسلمين وأموالهم، لما هو مشاهد الآن في نظائرهم وهم فرقة بأرض الحجاز يقال لهم الوهابية يحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون، استحوذ عليهم الشيطان، فأنساهم ذكر الله، أولئك حزب الشيطان، ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون، نسال الله الكريم أن يقطع دابرهم. وقبل: نزلت في اليهود والنصارى. وقبل: نزلت في الشيطان، حيث زين له أنه العابد التقى، وأدم العاصي، فخالف ربه لاعتقاده أنه على شيء.

حاشية الصَّائِي على تفسير الجلالين

مكتبة
العلامة الشيخ أحمد بن محمد الصَّائِي المصنعي للصَّائِي المكي
١١٢٥ هـ - ١٢٤١ هـ

مطبعة
محمد بن عبد السلام بن محمد

المجلد الأول
الطبعة الأولى

أول سورة لقمان - آخر سورة النازعات

مكتبة
محمد بن عبد السلام بن محمد
دار الكتب العلمية
طبعة الأولى - ١٤٠٠ هـ

﴿يَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ ١٠ النار الشديد ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا عَنْهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ ١١ هذا بيان ما لموافقي الشيطان وما لمخالفه. ونزل في أبي جهل وغيره ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ﴾ بالتمويه ﴿فَرِيضَةً حَسَنًا﴾ من مبتدأ خبره كمن هداه الله لا، دل عليه ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَنْهُمْ﴾ على المزين لهم ﴿حَسْرَتٌ﴾ باغتيالهم أن لا يؤمنوا ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ ١٢ فيجازيهم عليه ﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ﴾ ١٣ أرسل الرِّيح ﴿وَفِي قِرَاءَةِ الرِّيحِ﴾ ١٤ المضارع لحكاية الحال الماضية أي ترزعه ﴿وَنَسْتَفْتِيهِ﴾ فيه النضات عن الغيبة ﴿إِنِّي بَلَدٌ مَنِينٌ﴾ بالشدديد والتخفيف لا نبات بها ﴿فَأَحْيَيْنَا بِهِ

قوله: ﴿إِنَّمَا يَدْعُو حُزْبَهُ﴾ إلخ بيان لوجه عداوته وتحذير من طاعته. قوله: (هذا) أي قوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إلى آخره، والمعنى من كفر من أول الزمان إلى آخره، فله العذاب الشديد، ومن آمن من أول الزمان إلى آخره، فله المغفرة والأجر الكبير. قوله: (ونزل في أبي جهل وغيره) أي من مشركي مكة، كالعاص بن وائل، والأسود بن المطلب، وعقبة بن أبي معيط وأضرابهم، ويزيد هذا القول آيات منها: ﴿ليس عليك هداهم﴾. ومنها: ﴿ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر﴾. ومنها: ﴿فلعلك باخع نفسك على أثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا﴾ وغير ذلك. ففي هذه الآيات تسلية له ﷺ على كفر قومه، وقيل: هذه الآية نزلت في المخوارج الذين يعرفون تأويل الكتاب والسنة، ويستحلون بذلك دعاء المسلمين وأموالهم، استحوذ عليهم الشيطان، فأنساهم ذكر الله، أولئك حزب الشيطان، ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون، نسأل الله الكريم أن يقطع دابرهم. وقيل: نزلت في اليهود والنصارى. وقيل: نزلت في الشيطان، حيث زين له أنه العابد التقى، وأدم العاصي، فخالف ربه لاعتقاده أنه على كل شيء.

ثم حذف عبارة: (ما هو مشاهد الآن) لاختلافهم وهم شوقاً بأرض الحجاز يقال لها الوهابية ... إلخ (١)

قوله: ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ﴾ أي زين له الشيطان ونفسه الأمارة عمله السيئ، فهو من إضافة الصفة للموصوف. قوله: (بالتمويه) أي التحسين ظاهراً بأن غلب وهمه على عقله، قرأ الحق باطلاً، والباطل حقاً، وأما من هداه الله، فقد رأى الحق حقاً فاتبعه، ورأى الباطل باطلاً فاجتنبه. قوله: (لا) أشار بذلك إلى أن الاستظهار انكاري. قوله: (دل عليه) أي على تقدير الخبر، والمعنى حذف الخبر للدلالة قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ﴾ إلخ عليه، وفي هذه الآية رد على المعتزلة الذين يزعمون أن العبد يخلق أعمال نفسه، فلو كان كذلك، ما أسند الاضلال والهدى لله تعالى.

قوله: ﴿فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَنْهُمْ﴾ عامة القراء على فتح التاء والهاء، ورفع نفس على الفاعلية، ويكون المعنى: لا تتعاط أسباب ذلك، وقرئ: شذوذاً بضم التاء وكسر الهاء، و﴿نَفْسُكَ﴾ مفعول به، ويكون المعنى: لا تهلكها على عدم إيمانهم. قوله: ﴿حَسْرَتٌ﴾ مفعول لأجله، جمع حسرة، وهي شدة التلطف على الشيء الفاتت. قوله: (فيجازيهم عليه) أي إن خيراً فخير، وإن شراً فشر. قوله: (وفي قراءة الرِّيح) أي وهي سبعة أبعاضاً. قوله: (لحكاية الحال الماضية) أي استحضاراً لتلك الصورة العجيبة التي ندل على كمال قدرته تعالى. قوله: (أي ترزعه) أي تحركه وتثيره. قوله: (فيه النضات عن الغيبة) أي

(۵) سنن ترمذی کے انگریزی ترجمے میں تحریف

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ (م ۲۷۹ھ) اپنی سنن میں نقل کرتے ہیں:

”محمد بن عبد الملک بن ابی شوارب روایت کرتے ہیں کہ یحییٰ ابن عمرو بن ملک النکری جو روایت کرتے ہیں اپنے والد سے، جنہوں نے روایت کی ابی الجوزاء اور وہ روایت کرتے ہیں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، کہ انہوں نے کہا رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی نے ایک دفعہ انجانے میں ایک قبر کے اوپر خیمہ لگا دیا۔ اُس شخص نے قبر کے اندر سے سورۃ ملک کی مکمل تلاوت کرنے کی آواز سنی۔ اُس شخص نے نبی ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر سارا واقعہ عرض کیا۔ حضور نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ”یہ نجات ہے، یہ قبر کے عذاب سے نجات دلاتی ہے۔“ (سنن ترمذی، باب فضائل قرآن، زیر عنوان باب فضائل سورۃ ملک)

اس حدیث سے فوت شدہ شخص کا قبر میں تلاوت قرآن کرنا ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ وہابی دھرم کے مطابق انسان مرنے کے بعد مٹی میں مل جاتا ہے، اور وہ مرنے کے بعد تلاوت یا دیگر کوئی کام نہیں کر سکتا، اسی لیے وہابی ناشر دار السلام ریاض نے جب سنن ترمذی کا انگریزی ترجمہ شائع کیا تو اُس میں اس حدیث کے ترجمے کے تحت یہ تحریف کر دی گئی کہ سورۃ ملک کی تلاوت خیمہ لگانے والے صحابی نے کی، صاحب قبر نے نہیں کی۔ (سنن ترمذی (انگریزی)، باب فضائل قرآن، باب ۹، حدیث ۲۸۹۰، دار السلام، سعودی عرب)

تاریخ توجہ فرمائیں کہ وہابیوں نے کتاب شائع کرتے وقت حدیث کی عربی عبارت تو بالکل صحیح لکھی لیکن انگریزی ترجمے میں تحریف کرتے ہوئے اپنے باطل عقیدے کو فروغ دیا ہے۔ اب صرف ان تحریف شدہ انگریزی کتابیں پڑھ کر علمائے اہل سنت سے بحث کرنے

والے ان غیر مقلدین کو بھلا کون سمجھائے کہ حق کیا ہے اور ناحق کیا ہے؟

shall be forgiven." (Da'if)

[Abū 'Eisā said:] This *Hadīth* [is *Gharīb*] we do not know of it except through this route. Hishām Abū Al-Miqdām was graded weak, and Al-Hasan did not hear from Abū Hurairah. This is what Ayyūb, Yūnus bin 'Ubaid and 'Alī bin Zaid said.

تخریج: [إسناده ضعيف جدًا] وأخرجه أبو يعلى، ح: ٦٢٢٤، ٦٢٣٢ من حديث هشام بن زياد أبي المقدم ٥ هشام أبو المقدم متروك (تقريب) وله شاهد ضعيف عند الطبراني: ٨٠٢٦/٨ ح: ٨٠٢٦. بلقط "من قرأ حم الدخان في ليلة الجمعة أو يوم الجمعة، بنى الله له بيتًا في الجنة" فضال بن جبير ضعيف.

Chapter 9. What Has Been Related About [The Virtue Of] *Sūrat Al-Mulk*

2890. Ibn 'Abbās narrated: "One of the Companions of the Prophet ﷺ put up a tent upon a grave without knowing that it was a grave. When he realized that it was a person's grave, he recited *Sūrat Al-Mulk* until its completion. Then he went to the Prophet ﷺ and said: 'O Messenger of Allāh ﷺ [Indeed] I erected my tent without realizing that it was upon a grave. So when I realized there was a person in it I recited *Sūrat Al-Mulk* until its completion.' So the Prophet ﷺ said: 'It is a prevention, it is a salvation delivering from the punishment of the grave.'" (Da'if)

[Abū 'Eisā said:] This *Hadīth* is [Hasan] *Gharīb* from this route, and there is something on this topic from Abū Hurairah.

تخریج: [إسناده ضعيف] وأخرجه الطبراني في الكبير: ١٧٥/١٢، ح: ١٢٨٠١ من حديث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ حَمَّ الدُّخَانِ فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ غُفِرَ لَهُ».

[قَالَ أَبُو عِيسَى:] هَذَا حَدِيثٌ [غَرِيبٌ] لَا نَعْرِضُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الزَّوْجِ. وَهَشَامُ أَبُو الْمِقْدَامِ يُضَعَّفُ، وَلَمْ يَسْمَعْ الْحَسَنَ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، هَكَذَا، قَالَ أَبُو ثَوْبٍ وَيُونُسُ بْنُ عُيَيْنَةَ وَعَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ.

(المعجم ٩) - بَابُ مَا جَاءَ فِي [فَضْلِ] سُورَةِ الْمُلْكِ (النحفة ٩)

٢٨٩٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي الشَّوَارِبِ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو بْنُ مَالِكٍ التَّكْرُيُّ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي الْجَوَّادِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: ضَرَبَ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ خِيَاءَهُ عَلَى قَبْرِ وَفُوٍّ لَا يُحْسَبُ أَنَّهُ قَبْرٌ، فَإِذَا فِيهِ قَبْرٌ إِنْسَانٍ يَقْرَأُ سُورَةَ الْمُلْكِ حَتَّى خَتَمَهَا، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي ضَرَبْتُ خِيَانِي وَأَنَا لَا أَحْسِبُ أَنَّهُ قَبْرٌ فَإِذَا فِيهِ إِنْسَانٌ يَقْرَأُ سُورَةَ الْمُلْكِ حَتَّى خَتَمَهَا. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «هِيَ الْمَانِعَةُ، هِيَ الْمُنْجِيَةُ تَنْجِيهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ».

[قَالَ أَبُو عِيسَى:] هَذَا حَدِيثٌ [خَسِرًا] غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الزَّوْجِ وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

(۶) سُنن نسائی میں تحریر

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ (م ۳۰۳ھ) اپنی سُنن میں تحریر فرماتے ہیں:

”أخبرنا محمد بن المثنی، حدثنا ابن أبي عدي عن ﴿شعبة﴾ عن قتاده عن نصر بن عاصم عن مالك بن الحويرث وانه رأى النبي ﷺ رفع يديه في صلاته، وإذا ركع، وإذا رفع رأسه من الركوع، وإذا سجد، وإذا رفع رأسه من السجود، حتى يحاذي بهما فروع أذنيه - (سُنن النسائي، ص ۵۵۲، باب رفع يدين للسجود، دار المعرفه، لبنان)

ترجمہ: امام نسائی تقابل فرماتے ہیں محمد بن مثنی سے، جنہوں نے روایت کی ابن ابی عدی سے، جنہوں نے روایت کی ﴿شعبہ﴾ سے، جنہوں نے روایت کی قتادہ سے، جو روایت کرتے ہیں نصر بن عاصم سے، جنہوں نے روایت کی مالک بن حویرث سے، جنہوں نے کہا ”میں نے حضور اکرم ﷺ کو نماز میں ہاتھ اٹھاتے ہوئے دیکھا، نیز آپ نے رکوع کرتے وقت، رکوع سے سر اٹھاتے اور سجدے فرماتے وقت اور سر اٹھاتے وقت کانوں کی نو تک اپنے ہاتھ اٹھائے۔

اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ دو سجدوں کے درمیان بھی رفع یدین (ہاتھوں کو کانوں تک اٹھانا) کرتے تھے۔ اس حدیث کے مطابق رفع یدین نہ صرف نماز میں قیام و رکوع کے بعد بلکہ دو سجدوں کے درمیان بھی کرنا چاہیے۔ جبکہ خود کو اہل حدیث کہلانے والے اس حدیث کی پیروی نہیں کرتے۔

یہ حدیث متن اور اسناد کے اعتبار سے صحیح ہے۔

چونکہ یہ حدیث غیر مقلدین کے عمل کی مخالف ہے، اسی لیے اس حدیث کو ضعیف قرار

دینے کے لیے انہوں نے اس حدیث کی اسناد میں تحریف کر دی۔

واضح ہو کہ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ (مستند) ہیں۔ غیر مقلدین کے ادارے دارالسلام (جس کی شاخیں دنیا کے تمام ملکوں میں پائی جاتی ہیں) نے حال ہی میں حدیث کی چھ کتابوں (صحاح ستہ) کو یکجا کر کے الکتاب الستہ کے نام سے شائع کیا ہے۔

اس نسخے میں سنن نسائی کی مذکورہ بالا حدیث میں تحریف کر دی اور حدیث کے اسناد میں ﴿شعبہ﴾ کا نام بدل کر سعید کر دیا۔ کیونکہ سعید ایک ضعیف راوی ہیں اور اس وجہ سے یہ حدیث اب ضعیف کہلائے گی۔ (الکتاب الستہ، سنن النسائی، ص ۲۵۱، حدیث ۱۰۸۹، دارالسلام، پاکستان)

یہ تحریف سرانجام دے کر غیر مقلدین نے اس حدیث پر عمل نہ کرنے کا معقول حل تلاش کر لیا۔ کیونکہ اب وہ اس حدیث کو ضعیف قرار دے کر اس پر عمل نہ کرنے کی دلیل پیش کر سکتے ہیں۔

یہ ہے ان نام نہاد اہل حدیث کا صحیح چہرہ۔ حدیث پر عمل کا دعویٰ تو کرتے ہیں لیکن جو احادیث ان کے موقف سے ٹکراتی ہے، اُس میں تحریف کر دیتے ہیں اور اُمت میں انتشار و خفتن پھیلاتے ہیں۔



سُنَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

بَشْرَحِ الْحَافِظِ جَلَّالِ الدِّينِ السَّيُوطِيِّ
"ت: ٩١١ هـ"

وَحَاشِيَةِ الْإِمَامِ السَّنْدِيِّ
"ت: ١١٣٨ هـ"

الجزء الأول

مَقْفَعُهُ وَرَفَعُهُ وَرَضَعُهُ نَهَارُهُ
مَكْتَبُ تَحْقِيقِ التَّرَاثِ الْإِسْلَامِيِّ

دار المعرفة
بيروت - لبنان

(٣٦) باب رفع اليدين للسجود

١٠٨٤ - أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عُدَيْ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ نَصْرِ بْنِ

عَاصِمٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ ^١ وَأَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ، وَإِذَا سَجَدَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ ^(٢) حَتَّى يُحَازِنِي بِهِمَا فِرْعَوْنُ أَذُنَيْهِ.

١٠٨٥ - أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ نَصْرِ بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ ^١ وَأَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ رَفَعَ يَدَيْهِ، فَذَكَرَ مِثْلَهُ.

١٠٨٦ - أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ نَصْرِ بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ ^(٢) أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ - فَذَكَرَ نَحْوَهُ وَزَادَ فِيهِ - وَإِذَا رَفَعَ فَعَلَ بِمِثْلِ ذَلِكَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَعَلَ بِمِثْلِ ذَلِكَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ فَعَلَ بِمِثْلِ ذَلِكَ.

١٠٨٤ - انفرد به السائي . والحديث عند : مسلم في الصلاة ، باب استحباب رفع اليدين حذو المتكئين مع تكبيرة الإحرام والركوع وفي الرفع من الركوع وأنه لا يفعله إذا رفع من السجود (الحديث ٢٥ و ٢٦) . وأبي داود في الصلاة ، باب من ذكر أنه يرفع يديه إذا قام من السنتين (الحديث ٧٤٥) . والسائي في الافتتاح ، رفع اليدين حيال الأذنين (الحديث ٨٧٩ و ٨٨٠) ، ورفع اليدين للركوع حذو فروع الأذنين (الحديث ١٠٢٣) وفي التطبيق ، باب رفع اليدين حذو فروع الأذنين عند الرفع من الركوع (الحديث ١٠٥٥) ، وباب رفع اليدين للسجود (الحديث ١٠٨٥ و ١٠٨٦) . وابن ماجه في إقامة الصلاة والسنة فيها ، باب رفع اليدين إذا ركع وإذا رفع رأسه من الركوع (٨٥٩) . تحفة الأشراف (١١١٨٤) .

١٠٨٥ - تقدم في التطبيق ، باب رفع اليدين للسجود (الحديث ١٠٨٤) .

١٠٨٦ - تقدم في التطبيق ، باب رفع اليدين للسجود (الحديث ١٠٨٤) .

سيوطي ١٠٨٤ و ١٠٨٥ و ١٠٨٦ -

ستدي ١٠٨٤ و ١٠٨٥ و ١٠٨٦ -

(١) في إحدى نسخ النطانية : (من سجدهم)

(٢) في نسخة النطانية : (أنه رأى) بدلاً من (أن).

مولسوعة الحديث الشريف

الكتاب الستة

صحيح مسند

صحيح البخاري

جامع الترمذي

سنن أبي داود

سنن ابن ماجه

سنن النسائي

ملبقة مصححة ومترجمة ومرتبعة حسب المعجم المفهرس وتحققه الأشراف
وماخوذة من أصح النسخ ومذيبة بقصر من آثار جسد الأبواب
وأطراف الأحاديث والأشعار من قبل بعض طلبة العلم

بإشراف ومراجعة

فضيلة الشيخ / صالح بن عبد العزيز بن محمد بن إبراهيم آل الشيخ

حفظه الله



دار السلام للنشر والتوزيع

المعجم (٣١) - **بَابُ لَعْنِ الْمُنَافِقِينَ فِي الْقِتَوتِ** (الصفحة ٣٧٨)

١٠٧٩- المجرى استخاف من إبراهيم أخيراً عند الزحف - حدثك ففهم
 (المعجم) عن سالم عن أبيه أنه سمع النبي ﷺ حين رفع رأسه من
 - شفع من الزلعة الأخيرة قال: «اللهم العز فلان وفلان» يذبح
 - سمع من المناظر ما نزل الله عز وجل ﴿لَسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ لَا
 حِيَةَ لَؤْيِيكُمُ الَّذِينَ هُمْ عَصَاكُمْ﴾ (آل عمران ١٢٨)

(المعجم ٣٢) - **تَرْكُ الْقِتَوتِ** (الصفحة ٣٧٩)

١٠٨٠- المجرى استخاف من إبراهيم أخيراً فعاد من هشام قال

١٠٨١- **بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ لِلْجُودِ** (الصفحة ٣٨٣)

١٠٨٢- المجرى شغل من الغنى - حدثك عن أبي عبد الله عن إسماعيل
 عن حماد بن عاصم عن مالك بن النعمان عن أبيه عن النبي ﷺ
 - شفع من الزلعة الأخيرة قال: «اللهم العز فلان وفلان» يذبح
 - سمع من المناظر ما نزل الله عز وجل ﴿لَسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ لَا
 حِيَةَ لَؤْيِيكُمُ الَّذِينَ هُمْ عَصَاكُمْ﴾ (آل عمران ١٢٨)

١٠٨٣- المجرى شغل من الغنى - حدثك عن أبي عبد الله عن إسماعيل
 عن حماد بن عاصم عن مالك بن النعمان عن أبيه عن النبي ﷺ
 - شفع من الزلعة الأخيرة قال: «اللهم العز فلان وفلان» يذبح

(۷) ”مدارج النبوة“ میں تحریف

(الف) شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۰۵۲ھ) لکھتے ہیں:

”وہو بکلی شئی علیہم کا معنی یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام شیونات ذات الہی و احکام صفات حق کے جاننے والے ہیں اور آپ نے جمیع علوم ظاہر و باطن اول و آخر کا احاطہ فرمایا ہے۔“ (مدارج النبوة (فارسی)، ج ۱، ص ۳، سن اشاعت ۱۲۸۰ھ، ناشر نول کشور، دہلی)

دیوبندی ناشر نے مدارج النبوة کا جو اردو ترجمہ شائع کیا ہے، اس میں مذکورہ بالا عبارت حذف کر دی ہے۔ (مدارج النبوت، ج ۱، ص ۲-۳، مترجمہ سعید الرحمن علوی، ناشر مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار، لاہور)

(ب) شیخ عبدالحق مزید فرماتے ہیں:

”اول ما خلق اللہ نوری کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے سب سے پہلے نور محمدی ﷺ کی تخلیق کی۔ (مدارج النبوة (فارسی)، ج ۱، ص ۲، سن اشاعت ۱۲۸۰ھ، ناشر نول کشور، دہلی)

دیوبندی مترجم نے اپنے نسخے میں اس عبارت کو بھی حذف کر دیا۔ (مدارج النبوت، ج ۱، ص ۱۱، مترجمہ سعید الرحمن علوی، ناشر مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار، لاہور) اور صفحہ ۱۷ پر اگر ترجمہ لکھا بھی ہے تو آگے بریکٹ میں (یعنی نور نبوت و ہدایت) کی قید لگا کر اپنے نثر باطن کے تحت یہ تاثر دیا ہے کہ آپ ﷺ نور مجسم نہیں، اور آپ کی اصل ذات نور نہیں۔ بلکہ آپ کا صرف ”وعظ و ہدایت“ فرمانا ”نور“ ہے۔ حالانکہ نہ حدیث میں ایسی کوئی قید ہے، اور نہ شیخ محقق نے اس کا کوئی ذکر کیا ہے۔

(ج) شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے ابولہب کے اپنی لونڈی ثویبہ آزاد کرنے کی خوشی میں تخفیف عذاب کے واقعے پر شب ولادت میلاد شریف منانے والوں کی تحسین فرمائی۔

(مدارج النبوة (فارسی)، ج ۲، ص ۲۶، سن اشاعت ۱۲۸۰ھ، ناشر نول کشور، دہلی)

یہ بات دنیا پر اظہر من الشمس ہے کہ دیوبندی وہابی جماعت عید میلاد النبی منانے کو شرک و بدعت سے تعبیر کرتی ہے، اس لیے انہوں نے اپنے ترجمے میں مذکورہ عبارت کو حذف کر دیا۔ (مدارج النبوت، ج ۲، ص ۳۵، مترجم سعید الرحمن علوی، ناشر مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار، لاہور)

(د) شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

”حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہ سورج کے وقت ہوتا، نہ چاند کے وقت۔ حکیم ترمذی نے ذکوان رضی اللہ عنہ سے نواذر الاصول میں ایسے ہی بیان کیا ہے۔“ (مدارج النبوة (فارسی)، ج ۱، ص ۲۶، سن اشاعت ۱۲۸۰ھ، ناشر نول کشور، دہلی)

اس عبارت کا دیوبندی مترجم نے بالکل الٹ ترجمہ کیا اور لکھا کہ:

”صحیح بات یہ ہے کہ نبی علیہ السلام کا سایہ مبارک تھا۔“ (مدارج النبوت، ج ۲،

ص ۳۵، مترجم سعید الرحمن علوی، ناشر مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار، لاہور)



(۸) شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی تحریر میں تحریف

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اپنی مشہور کتاب مدارج النبوة میں لکھتے ہیں:

”در بعض روایات آمدہ است کہ گفت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ من بندہ امی و اعمی و انجہ درمی پس ایں دیوار است جوابش آفت کہ ایں سخن اصلی ندارد و روایت بدان صحیح نھندہ است۔“ (مدارج النبوة، ج ۱، ص ۹، مطبوعہ نول کشور، دہلی)

ترجمہ: کچھ لوگ اس جگہ یہ اشکال لاتے ہیں کہ بعض روایتوں میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہمیں بندہ ہوں میں نہیں جانتا کہ اس دیوار کے پیچھے کیا ہے۔ اس کلام کی کوئی اصل نہیں ہے اور نہ اس قسم کی کوئی صحیح روایت وارد ہے۔

دیوبندی قطب الارشاد مولوی رشید احمد گنگوہی اور مولوی خلیل احمد میٹھوی اپنے رسول دشمنی کا ثبوت دیتے ہوئے مذکورہ بالا عبارت کو اپنی کتاب میں تحریف کے ساتھ نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”شیخ عبدالحق روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے پیچھے کا علم نہیں۔“ (برہین قاطعہ، ص ۱۴۱-۱۴۲، ناشر کتب خانہ امدادیہ، دیوبند، یو پی)

تاریخین! اس بات پر غور کریں کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب میں اس من گھڑت روایت کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”اس کلام کی کوئی اصل نہیں اور نہ اس قسم کی کوئی صحیح روایت وارد ہے۔“ لیکن دیوبندی مولویوں نے شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ کی اس عبارت کو نقل نہ کیا اور ان کی تحریر سے یہ ثابت کرنے کی کوشش کہ خود شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ اس بات کے قائل تھے کہ رسول اللہ ﷺ کو دیوار کے پیچھے کا علم نہ تھا۔

بسم الله الرحمن الرحيم
 بسم الله الرحمن الرحيم
 بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
 بسم الله الرحمن الرحيم
 بسم الله الرحمن الرحيم



بسم الله الرحمن الرحيم
 بسم الله الرحمن الرحيم
 بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
 بسم الله الرحمن الرحيم
 بسم الله الرحمن الرحيم

علیه وسلم چنین است که بکنه آن توان برسیده و حوی درک آن بکنه حکم تاویل تشابهات دارد و آنچه
 بتیاس عقل و نظر علم میوان گفت برین تفصیل است که این روایت بصری است یارویت قلبی مبر
 تقدیر مخصوص است بحال صلوٰه که محل انکشاف تمام موجب ازدیاد نور است یا عام است عار احوال
 اوقات را و اگر رویت بصری است همین چشم است که در سر است یا پروردگار تعالی قادر است که قوت
 بصری در هر خرد بدن پیدا آورد و در ابصار آنحضرت بطریق اعجاز مقابل شریطان بود و بعضی گفته اند که در بیان
 کشف آنحضرت دو چشم بود مانند سوراخ سوزن که ابصار میکرد آن و نمی پوشید آنرا جامه یا حصو این
 جماعه مطیع می شد و حایطه قلبه چنانچه در اینیه پس مشاهده میکرد افعال ایشان را و این دو سخن غریب است
 اگر روایت صحیح ثابت آید اما صدق و الاصل و ثبوت است و گفته اند که باسنا صحیح ثابت نشده است
 و اگر رویت قلبی میاد است پس آن علت بطریق وحی و اعلام و کشف و الهام و گفته اند که صواب است
 که چنانکه قلب شریف آنحضرت را صلی الله علیه و سلم احاطه و وسعتی در درک و علم مقولات و ادوار
 لطیف و اورا نیز احاطه و درک محسوسات بخشید و جهات سه را در حکم کجوبت گردانیدند و اسد علم و اینجا
 اشکال می آید که در بعضی روایات آمده است که گفت آنحضرت صلی الله علیه و سلم که من نبده ام نمیدانم
 آنچه در پس این دیوار است جوابش آنست که این سخن اصلی ندارد و روایت بدان صحیح نشده است و اگر باشد
 گفتیم که آن انکشاف مخصوص بحال نماز است و اگر علم است موقوف باعلام الهی خلق اوست علم اینچنین
 در سایر حیوانات است مولات میکند بران حدیثی که واقع شده است که یکباری نامه آنحضرت صلی الله
 علیه و سلم گم شد بعضی منافقان گفتند که محمد خیر از آسمان میدهد و در نمی یابد که نامه او کجاست چون این سخن
 منافقان با آنحضرت صلی الله علیه و سلم رسید گفت من نیدانم و در نیابم مگر آنچه بدانانده و در یابانده و پروردگار
 من متصل پس گفت که تحقیق راه نموده و پروردگار تعالی بران نامه که وی در وضع است چنین و چنین
 بند شده است ماری در درختی پس رفتند آنجا و یافتند و چنانکه خبر داده بودند پس آنحضرت صلی الله
 علیه و سلم نمی یابد مگر آنچه در یابانده و پروردگار تبارک و تعالی خواه در نماز باشد یا در غیر آن خلا اشکال
 اما صحیح شریف وی صلی الله علیه و سلم در حدیث آمده است که آنحضرت صلی الله علیه و سلم گفت که من
 بینم چیزی که نمی بینید شما و می شنوم چیزی که نمی شنوید شما من می شنوم اطیاسان را و اطیاس آواز پالان
 و آواز شکم می خا و از شتر کره و مانند آنرا گویند و فرمود سزاوار است آسمان را که اطیاس کند نیست جای

البراهین القاطعة

علیٰ ظلام

انوار الساطعة

بامر حضرت بقیر الشاف حیدر القاف اس الفقہاء والمحدثین تاج العلماء اکامین

جناب مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ

کتب خانہ امدادیہ دیوبند

سمیع و بصیر علم و تصرف حق تعالیٰ کا حقیقی ہے اور مخلوق کا مجازی نہیں کشیدہ
 مشیٰ ۱۱۰۔ پھر جس کو جس قدر کوئی علم و قدرت وغیرہ عطا فرمادیا ہے اس کے
 زیادہ وہ ہرگز ذرہ بھر بھی نہیں بڑھ سکتا۔ شیطان کو جس قدر وسعت دی اور
 ملک الموت کو اور آفتاب و ماہتاب کو جس قدر وضع پر بنایا ہے اس کے زیادہ
 کی ان کو کچھ قدرت نہیں اور زیادہ کوئی ان سے کام نہیں نکلتا اور نہ اس
 کثرت و قلت پر فضل کی کمی زیادتی موقوف ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام
 حضرت خضر علیہ السلام سے بہت اعلیٰ و افضل ہیں معہذا علم کا مکاشفہ ان
 کا حضرت خضر سے بہت کم تھا اور پھر جس قدر حضرت خضر کو ملا ہے زیادہ
 پر قادر نہ تھے۔ اور حضرت موسیٰ کو باوجود افضلیت کے نہ ملا تو وہ حضرت
 خضر مفضلؑ کی برابر اس علم مکاشفہ کو پیدا نہ کر سکے، پس آفتاب و ماہتاب کو
 جو اس ہیئت و وسعت نور پر بنایا اور ملک الموت اور شیطان کو جو یہ وسعت
 علم دی اس کا حال مشاہدہ اور نصوص قطعی سے معلوم ہوا اب اس پر کسی
 فضل کو قیاس کر کے اس میں بھی مثل یا زائد اس مفضل سے ثابت کرنا
 کسی عاقل ذی علم کا کام نہیں۔ اول تو عقائد کے مسائل قیاسی نہیں کہ قیاس
 سے ثابت ہو جاویں بلکہ قطعی ہیں، قطعیات نصوص سے ثابت ہوتے ہیں
 کہ خبر واحد بھی یہاں مفید نہیں لہذا اس کا اثبات اس وقت قابل التفات ہو
 کہ مؤلف قطعیات سے اس کو ثابت کرے اور خلاف تمام امت کے ایک
 قیاس فاسد سے عقیدہ خلق کا اگر فاسد کیا چاہے تو کب قابل التفات ہوگا
 دوسرے قرآن و حدیث سے اس کے خلاف ثابت ہے پس اس کا خلاف
 کس طرح قبول ہو سکتا ہے۔ بلکہ یہ سب قول مؤلف کا مردود ہوگا خود خضر
 عالم علیہ السلام فرماتے ہیں وَاللّٰهُ لَا اَدْرِ مَا يُصْعَلُ لِي وَلَا بَكْم۔ الحدیث
 اور شیخ عبدالحق روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم

نہیں۔ اور مجلس نکاح کا مسئلہ بھی بحر الرائق وغیرہ کتب سے لکھا گیا۔ تیسرے اگر افضلیت ہی موجب اس کی ہے تو تمام مسلمان اگرچہ فاسق ہوں اور خود مؤلف بھی شیطان سے افضل ہیں تو مؤلف سب عوام میں بسبب افضلیت کے شیطان سے زیادہ نہیں تو اس کی برابر تو علم غیب بزرگم خود ثابت کر دیوے۔ اور مؤلف خود اپنے زعم سے بہت بڑا اکمل الایمان ہے تو شیطان سے ضرور افضل ہو کر اعلم من الشیطان ہو گا معاذ اللہ۔ مؤلف کے ایسے جہل پر تعجب بھی ہوتا ہے اور رنج بھی ہوتا ہے کہ ایسی نالائق بات منہ سے نکالنا کس قدر دور از علم و عقل ہے۔

الحاصل غور کرنا چاہئے کہ شیطان و ملک الموت کا حال دیکھ کر علم محیط زمین کا فخر عالم کو خلاف نصوص قطعیہ کے بلا دلیل محض قیاس فاسدہ سے ثابت کرنا شرک نہیں تو کون سا ایمان کا حصہ ہے۔ شیطان و ملک الموت کو یہ وسعت نص سے ثابت ہوئی، فخر عالم کی وسعت علم کی کونسی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام نصوص ورد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے۔ اور خاصہ کی تعریف تہذیب منطق پڑھ کر مؤلف نے یاد کر کے بے تہذیبی عقیدہ کی اختیار کی مگر ہم سے ماشاء اللہ ہنوز بہت دور ہیں۔ خاصہ حق تعالیٰ کے علم کا یہ ہے کہ اس کا علم ذاتی حقیقی ہے کہ جس کا لازم احاطہ کل شئی کا ہے اور تمام مخلوق کا علم مجازی ظنی کہ قدر عطاء کی حق تعالیٰ کی طرف سے مستفاد ہے پس اعلیٰ علیین میں روح مبارک علیہ السلام کی تشریف رکھنا اور ملک الموت سے افضل ہونے کی وجہ سے ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ علم آپ کا ان امور میں ملک الموت کی برابر ہو چہ جائیکہ زیادہ۔ چنانچہ وجہ اس کی اوپر ذکر ہوئی اور قیاس سے اس کا اثبات جہل ہے کہ شائبہ علم کا بھی اس کا محور نہیں۔ الغرض یہ تحقیق واپسی مؤلف کی جہل ہے وہ آپ شاید شرک میں

لہ ایمان کے اعتبار سے بہت کامل کہ شیطان سے بڑا عالم کہ ہر شئی کو گہر لپٹا تا فائدہ حاصل کیا ہے ثابت کرنا

(۹) شرح الشفاء میں تحریف

امام ملا علی بن سلطان قاری الہروی رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۰۱۴ھ) لکھتے ہیں:

”السلام علی النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اٰی لَانْ رُوْحُهٗ عَلَیہ السَّلَامُ
حاضر فی بیوت اہل الاسلام۔“ (شرح الشفاء، ج ۲، ص ۱۱۸، ناشر دارالکتب
العلمیۃ، لبنان)

ترجمہ: (اگر گھر میں کوئی موجود نہ ہو تو تم کہو) السلام علی النبی ورحمۃ اللہ
وبرکاتہ کیونکہ نبی کریم ﷺ کی روح مبارک مسلمانوں کے گھروں میں حاضر ہوتی ہے۔
یہ عبارت چونکہ دیوبندی وہابی عقیدے پر کاری ضرب ہے، اس لیے دیوبندیوں کے
رئیس المحرفین مولوی سرفراز صفدر (کوچرانوالہ، پاکستان) اس عبارت کا ترجمہ کرتے ہوئے
لکھتے ہیں:

”السلام علی النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اس لیے (نہ) پڑھے کہ آپ کی
روح مبارک مسلمانوں کے گھروں میں حاضر ہوتی ہے۔“ (حضرت ملا علی القاری اور مسئلہ
علم غیب و حاضر و ناظر، مطبوعہ کوچرانوالہ، ص ۳۶، مکتبہ صفدریہ، کوچرانوالہ، پاکستان)
قارئین غور فرمائیے دیوبندی مولوی کی شان رسالت سے دشمنی کہ حضرت ملا علی
قاری علیہ الرحمہ کی عبارت ”لَانْ رُوْحُهٗ عَلَیہ السَّلَامُ حاضر فی بیوت اہل
الاسلام“ تو صحیح لکھی، لیکن ترجمہ کرتے ہوئے اپنی بے ایمانی (نہ) لکھ کر شامل کر دی۔

حضرت ملا علی قاری نے ”لَانْ رُوْحُهٗ“ لکھا یعنی اس لیے سلام پڑھے کہ آپ ﷺ
کی روح مبارک مسلمانوں کے گھروں میں حاضر ہوتی ہے۔ دیوبندی مولوی صاحب نے
”لَانْ“ کے ساتھ ”لا“ ملا کر عبارت کا مفہوم ہی بدل دیا۔ لاحول ولا قوۃ الا باللہ۔

انہی مولوی صاحب نے اپنی دوسری کتاب ”تبرید النواظر“ میں یہی عبارت اپنی طرف

سے خود ہٹا کر لکھ بھی دی ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَام حَاضِرٌ فِي بَيْتِ أَهْلِ الْإِسْلَام“
یہ خیال صحیح نہیں کہ رسول خدا ﷺ کی روح مبارک مومنوں کے گھروں میں موجود ہے۔

پھر لکھتے ہیں کہ ”بعض نسخوں میں حرف لا چھوٹ گیا ہے۔“ (تبرید النواظر، مطبوعہ

مکتبہ صفدریہ، گوجرانوالہ، پاکستان)

ہم ان محرفین سے مطالبہ کرتے ہیں کہ وہ شرح شفاء از ملاء علی قاری علیہ الرحمہ کا کوئی
ایسا قلمی مخطوطہ یا مطبوعہ نسخہ پیش کریں جس میں ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کے الفاظ ہوں۔ خود بدست مصنف
تحریر ہو۔ بعد کے کسی تلمیذ کا رنے اس میں کوئی حذف و اضافہ نہ کیا ہو۔

حقیقت تو یہ ہے کہ تمام ہی دیوبندی وہابی ایسی کوئی عبارت پیش نہیں کر سکتے، کہ ایسا
کوئی قلمی یا مطبوعہ نسخہ موجود ہی نہیں۔

☆☆☆

شرح الشفا

للقاضي عياض

شرح
الملا علي القاري الهروي الحنفي
المتوفى سنة ١٠١٤ هـ

ضبطه ومصححه
عبد الله محمد الخليلي

الجزء الثاني

منشورات
محمدي بيضون
لشركت النشر والتوزيع
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

قال صلى الله على محمد وسلم ثم قال اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وإذا خرج قال صلى الله على محمد وسلم ثم قال اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك واصله في حديث مسلم وليس فيه ولا في غيره وترحم وبارك ثم لا يخفى مناسبة طلب الرحمة في دخول المسجد للطاعة وملازمة طلب الفضل وهو الرزق عند خروجه على وجه الإباحة كما يشير إليه قوله سبحانه ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ (وَقَالَ عُمَرُو بْنُ دِينَارٍ) هو أبو محمد مولى قيس مكي إمام يروي عن ابن عباس وابن عمر وجابر وعنه شعبة وسفيانان وحماذان وهو عالم حجة أخرج له الأئمة الستة (في قوله) أي الله سبحانه ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا﴾ بضم الباء وكسرها ﴿فَقُلُوا عَلَيْنَا السَّلَامُ﴾ (التور: ٦١) أي على أهلبيكم تحية من عند الله مباركة طيبة (قَالَ) أي ابن دينار وهو من كبار التابعين المكيين وفقهائهم (إِنَّ) وفي نسخة فإن (لَمْ يَكُنْ فِي الْبَيْتِ أَخَذَ فَقُلِيَ السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ) أي لأن روحه عليه السلام حاضر في بيوت أهل الإسلام (السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ) أي من الأنبياء والمرسلين والملائكة المقربين (السَّلَامُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ) لعله أراد بهم مؤمني الجن (وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ) وظاهر القرآن عموم البيوت لا سيما وسابقه ﴿بُيُوتِكُمْ وَبُيُوتِ آبَائِكُمْ﴾ الآية ويؤيده حديث أنس متى لقيت أحدا من أمتي فسلم عليه يطل عسرك وإذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فإنها صلاة الأبرار الأوابين (قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ) أي في رواية ابن أبي حاتم (الْمُرَادُ بِالْبُيُوتِ هُنَا الْمَسَاجِدُ) ولعله أراد أنها تشمل المساجد فإنها أفضل البيوت كما يشير إليه قوله سبحانه ﴿فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ﴾ الآية فالتنوين للتذكير أو أراد أن التنوين للتعظيم فيختص بالمساجد لأنها أعلى المشاهد (وَقَالَ التَّحْمِي) وهو إبراهيم بن يزيد العالم الجليل (إِذَا لَمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ أَخَذَ فَقُلِيَ: السَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِذَا لَمْ يَكُنْ فِي الْبَيْتِ أَخَذَ فَقُلِيَ: السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ) ولا منع من الجمع فيهما (وَعَنْ عَلْقَمَةَ) أي ابن قيس الفقيه الشيبه (إِذَا دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ) أي أنا (أَقُولُ السَّلَامَ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ صَلَّى اللَّهُ وَمَلَائِكَتُهُ عَلَى مُحَمَّدٍ) أي اجتمع بين الصلاة والسلام عليه (وَتَخَوُّهُ عَنْ تَحْسِبِ) أي كعب الأحبار (إِذَا دَخَلَ) المسجد (وَإِذَا خَرَجَ) أي في الوقتين (وَلَمْ يَذْكُرِ الصَّلَاةَ) أي كعب بخلاف الأحبار (وَإِذَا خَرَجَ ابْنُ شُعْبَانَ لِمَا ذَكَرَهُ) أي فيما مر من أنه ينبغي لمن دخل المسجد أن يصلي الخ ويروى لما ذكر (بِحَدِيثِ فَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُفْعَلُ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ) لكن سبق أنها لم تذكر فيه ترحمًا ولا مباركة وحديثها أخرجه الترمذي في الصلاة وفيه إرسال فاطمة بنت الحسين ولم يذكر فاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأخرجه ابن ماجه في الصلاة أيضاً (وَوَيْفَلَهُ) أي مثل حديثها أو مثل حديث علقة (عَنْ أَبِي يَحْيَى بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ) أي الأنصاري قاضي المدينة وأميرها يروي عن السائب بن يزيد وغيره وعنه الأوزاعي ونحوه

حضرت ملا علی القاری علیہ رحمۃ اللہ

اور

مسئلہ علم غیب

حاضر و ناظر

تالیف

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

ناشر

مکتبہ صفدریہ
حضرت امام ابو الوالیہ

السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین
 السلام علی اہل البیت ورحمة اللہ وبرکاتہ
 (الشفاء، جلد ۱، ص ۵۵، طبع ممبئی)
 پھر صبیحی تم السلام علی النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین السلام
 علی اہل البیت ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پڑھو۔

اس کی شرح میں حضرت ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں کہ:

السلام علی النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 ای لان روحہ علیہ السلام
 حاضراً فی بیوت اہل الاسلام
 السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ
 الصالحین ای من الانبیاء واطحاب
 والملائکۃ المقربین السلام علی اہل
 البیت لعلہ ارادہم مؤمنی العین۔
 (شرح الشفاء، جلد ۲، ص ۴۱)

چونکہ کچھ خالی قسم کے لوگ انحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غیب اور حاضرو
 ناظر کے قائل تھے اس لیے ان کے غلط نظریہ کا دغیر کرتے ہوئے حضرت ملا
 علی قاریؒ نے یہ فرمایا کہ یعنی یہ نظریہ نہ ہو کہ آپ کی روح مبارک مسلمانوں کے
 گھروں میں حاضر ہے بلکہ بعض مرد سچ کر ثواب کی خاطر پڑھے، دودہ ان کی اس
 عبارت سے لازم آئے گا کہ جملہ حضرات اہلباء اور مرسلین اور ملائکہ المقربین

تَبْرِيدُ النَّوَاطِرِ
تَحْقِيقُ الْحَاضِرِ وَالنَّاطِرِ

انجھوں کی ٹھنڈک

تالیف

حضرت مولانا ابوالزہد محمد رفیع خان صاحب صفدر
شیخ الحدیث مدرسہ نصرۃ العلوم گجرات، پاکستان

مکتبہ صفدریہ

نزد مدرسہ نصرۃ العلوم، گجرات، پاکستان

کاسبب بنایا ہے مگر بے سود ہے کیونکہ اس دور کی شیعیت کی مراد اس دور کی رافضیت ہرگز نہیں ہے اس زمانہ میں تمام حضرات صحابہ کرامؓ سے حسن ظنی رکھتے ہوئے بعض مذہبی اور سیاسی وجوہ سے حضرت علیؓ کی طرف مائل ہونے والے شیعہ کہلاتے ہیں۔ اہل انسانی، عبدالرزاق، جن ہمام اور حاکم صاحب منکر وغیرہ اسی سبیل سے تھے اور ایسے شیعہ کی روایتوں سے کتب صحاح بحری اور اپنی پڑی ہیں اور بے صلوات و سلام کہانہ کوئی شیعہ کہے تاکہ داعی الی البدعت کا شبہ ہو۔ اسی مضبوطی کی تیسری روایت حضرت ابوالدرداءؓ سے بھی مروی ہے۔

قاریین کرام! ہم نے ایک ایک راوی اور اسکی توثیق اور حضرات محدثین کرام سے اس روایت کی تصحیح آپ کے سامنے عرض کر دی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک اہانت کی طرف سے درود و سلام پہنچانے کے لئے اللہ تعالیٰ کے فرشتے متعین اور مامور ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگر حاضر و ناظر ہوتے اور خود بہ نفس نفیس درود و سلام سننے کو فرشتوں کے تعین کی کیا ضرورت ہے؟ ہمارا دعویٰ ہے کہ فرقہ مخالف قیامت تک ایک بھی حدیث صحیح سند کیساتھ ایسی نہیں پیش کر سکتا جس سے یہ ثابت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہو کہ میں درود و سلام خود بلا واسطہ ملائکہ سن لیتا ہوں وَاقِعُ لِقَاءِ الْغَنَاقِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ الفرقہ مخالف میں جرأت اور ہمت ہے تو ایسی چوٹی کا زور لگا کر ایک ہی ایسی حدیث پیش کر دے جو ہوسند کے ساتھ اور اس کے تمام روایات ثقہ ہوں اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا انبار فروغِ قرآن ہو۔

چمن میں مقیم ڈالیاں ہزاروں گز متدہر کا کھیل دیکھو : مصری اسی شاخ پرے بجلی بنایا جس پر قحط آشیانہ

اسے حضرت ملا علی قاریؒ کہتے ہیں کہ درود و سلام پہنچانے کے لئے قرش توں کا فقر مخصوص (یعنی عن حصہ) موقوفہ المنور (مقات ۲۲ ص ۱۷) اس شخص کے ساتھ مخصوص ہے جو حضرت متقی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر مبارک کے دُور ہوا اور نیز کہتے ہیں کہ۔ لاشا یضی ان عامہ الغائب لایصلہم الزمات ۲۲ ص ۱۸ اگر یہ گمان قائم نہ کر لیا جائے کہ شاید آپؐ کی جانب کا سلام نہیں پہنچا اس لئے اللہ تعالیٰ نے درود و سلام پہنچانے کیلئے فرشتے متبعین کر دیئے ہیں اور اسی مسئلہ کو انھوں نے شرح شفا

میں پیش کیا ہے کہ لا کون روحہ حاضر و فانیہ اہل اسلام کی ذیلی صیغہ نہیں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارکہ (باقی حاشیہ کے ساتھ)

بقیہ حاشیہ از صفحہ نمبر ۱۶۷

مومنوں کے گھروں میں موجود ہے (بلکہ تہہ سطح بلانکہ آپ تک صلوٰۃ و سلام پڑھتا ہے) بعض نسخوں میں حرف لا چھوٹ گیا ہے جس سے بعض لوگوں کو یونہی بلا وجہ اشتباہ ہوا ہے جن میں مفتی احمد یار خان صاحب وغیرہ بھی ہیں (دیکھئے جامع الحق ص ۱۸) حضرت ملا علی القاریؒ نے ایک متقل کتاب بھی ہے جس کا نام الدرۃ المصنئیۃ فی الزیارات المصطفویۃ ہے۔ اس میں وہ لکھتے ہیں:-

ومن اعظم فوائد الزیارات ان
الزائر اذا صلی وسلم علیہ عند قبرہ
سمعتہ سماعاً حقیقیاً ورد علیہ من
غیر واسطۃ بخلاف من یصلی
ویسلم من بعید فان ذلک لا
یمایض الا بواسطۃ لما جاء بسند
جید من صلے عند قبری سمعتہ
ومن صلی علی نائیا ابلغتہ

کہ زیارت کے فوائد میں ایک بڑا فائدہ یہ ہے کہ جب آپ
علیہ الصلوٰۃ والسلام پر تو کچھ نزدیک زیارت کتہہ درود و
سلام پڑھتا ہے تو آپ بغیر واسطہ (بلکہ) کے حقیقی طور پر
سمتے ہیں لیکن ان کے جو دور سے درود و سلام پڑھے کیونکہ
وہ آپ کو واسطہ کے بغیر نہیں پہنچتا۔ کیونکہ کھری اور حیدر سند کے
ساتھ یہ روایت آئی ہے کہ جس نے میری قبر کے پاس چھ پر صلوٰۃ
پڑھی تو میں خود سنا ہوں اور جس نے دور سے پڑھی تو وہ میرے
پاس پہنچائی جاتی ہے۔

غرضیکہ خود حضرت ملا علی القاری انھنیؒ کی صریح عبارتوں سے حاضر و انصر کے عقیدہ کی صاف طور پر نفی ثابت ہے۔ ان کی
بعض واقع میں جمل اور مختصر عبارتوں سے جن لوگوں نے استدلال کیا ہے وہ ظہراً اور یقیناً غلط ہے اسی کے قریب عبارت انا ابن حجرؒ
کی ہے۔ (دیکھئے الجواہر المنظوم)۔

نوٹ ضروری:- من صلی عند قبری۔ (الحمد) بشرط طریق البیاض مجموع ہے اس سند میں محمد بن مروان السدی نہیں
ہے۔ اسی ہی کے متعلق حافظ ابن حجر العسقلانی فرماتے ہیں کہ بسند جید نہیں الباری ج ۲ ص ۳۵۷ اور اسی سند کو علامہ بخاریؒ و سندہ جید کہتے ہیں
(القول البدیع ص ۱۸) اور نواب صدیق خان صاحب کہتے ہیں اسناد جید (الدلیل الطالب ص ۲۲) اور غالباً اسی پر شیخ الاسلام ابن
قیمؒ اس مسئلہ کی بنیاد رکھتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:-

فاخبرانه یسمع الصلوٰۃ والسلام
کہ آپ نے خبر دی ہے کہ تہہ صلوٰۃ و سلام کو بنفس نفیس
(ابن حاشیہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ کریں)

(۱۰) کتاب عقیدۃ السلف اصحاب الحدیث میں تحریف

امام ابو عثمان الصابونی الشافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۴۴۹ھ) امام الجوینی کے شاگرد تھے۔ ان کے بارے میں امام بیہقی الشافعی لکھتے ہیں:

”ابو عثمان الصابونی الشافعی اپنے وقت کے شیخ الاسلام، فقیہ، محدث، مفتی اور مسلمانوں کے امام تھے۔“ (طبقات الشافعیہ الکبریٰ از امام البیہقی، ج ۴، ص ۲۸۸)

امام عثمان الصابونی اپنی مشہور کتاب العقیدۃ السلف اصحاب الحدیث میں لکھتے ہیں:

”میں نے حجاز کا سفر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روضے کی زیارت کی نیت

سے کیا۔“

چونکہ یہ عبارت وہابی عقیدے سے متصادم ہے اس لیے انہوں نے نئے مطبوعہ نسخوں میں اس عبارت میں تحریف کر دی۔ ذیل میں ہم اس کتاب کے تین محرف نسخوں کا جائزہ لیں گے:

(الف): پہلے محرف نسخے میں یہ عبارت یوں کر دی گئی ہے کہ:

”میں نے حجاز کا سفر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ”مسجد کی زیارت“ کی نیت

سے کیا۔“

حاشیے میں وہابی مدیر لکھتے ہیں:

”اصل عبارت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ”روضے کی زیارت“ تھی لیکن یہ ایک

غلطی تھی کیوں کہ سفر کی اجازت صرف تین مسجدوں کے لیے ہے۔“ (العقیدۃ السلف

اصحاب الحدیث، ص ۶، سن اشاعت ۱۳۹۷ھ، محقق عبداللہ السبت الکویت، دار السلفیہ،

کویت)

وہابیوں کا یہی طرز عمل ہے کہ انہوں نے امام صابونی کو بطور شیخ الاسلام تو قبول کیا

لیکن اُن کی تحریر میں تبدیلی کر دی، کہ یہ ابن تیمیہ کے نظریے کے خلاف تھی، جس کے مطابق سفر صرف تین مسجدوں کا کیا جاسکتا ہے۔ یہ تحریف صرف ابن تیمیہ کے عقیدے سے مطابقت پیدا کرنے کے لیے کی گئی۔

(ب): اس کے بعد ایک اور وہابی نسخہ شائع ہوا، جس میں اصل عبارت جوں کی توں رکھی گئی، لیکن حاشیے میں رسول اللہ ﷺ کے روئے کی زیارت کے لیے سفر کرنے پر امام صابونی پر نکتہ چینی کی گئی۔ (العقیدۃ السلف اصحاب الحدیث، بن اشاعت ۱۴۰۲ھ، دارالسلفیہ، کویت)

(ج): تیسرے مطبوعہ نسخے میں امام صابونی کی عبارت میں پوری طرح تحریف کر کے عبارت یوں کر دی گئی۔

”میں نے حجاز کا سفر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مسجد کی زیارت کی نیت سے کیا۔“ (العقیدۃ السلف اصحاب الحدیث، محقق ابی خالد مجدی بن سعد، شائع کردہ دارالتوحید، کویت)

غور کریں اس تیسرے نسخے میں پہلے نسخے کے موافق عبارت بدل دی گئی ہے لیکن کوئی حاشیہ موجود نہیں، جس سے قارئین کو اصل عبارت میں تحریف کے بارے میں کوئی علم نہیں ہو سکے گا۔



عقيدة

الاسلام

مفهوم
أصحاب الحديث

(أما بعد) فإني لما وردت آمد طبرستان ، وبلاذ جيلان متوجهاً إلى بيت الله الحرام ، وزيارة مسجد نبيه محمد صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الكرام ، سألتني إخواني في الدين أن أجمع لهم فصولاً في أصول الدين ، التي استمسك بها الذين مضوا من أئمة الدين ، وعلماء المسلمين والسلف الصالحين ، وهدوا ودعوا الناس إليها في كل حين ، ونهوا عما يضادها وينافيها جملة المؤمنين المصدقين المتقين ، ووالوا في اتباعها ،

(١) في الأصل : قبره وهو خطأ ، لأن المشروع السفر بقصد زيارة مسجد النبي صلى الله عليه وسلم لا قبره ، لأنه ثبت عنه عليه السلام أنه قال : لا تشد الرحل إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، ومسجدي هذا ، والمسجد الأقصى ، رواه الشيخان وغيرهما ، هذا مع العلم أن قبره عليه السلام الآن في مسجده ، ولا مانع لمن يزور مسجده (ص) من زيارة قبره تبعاً لذلك . « المعلق »

عَقِيدَةُ السَّلَفِ الْأَصْحَابِ وَالْحَدِيثِ

أَوْ
الرِّسَالَةُ فِي إِيضَاحِ أَهْلِ السُّنَّةِ
وَأَصْحَابِ الْحَدِيثِ وَالْأَثَرِ

تَأليفُ
شيخ الإسلام الإمام
أبي سماعيل عبد الرحمن بن سماعيل إصطابوني

حَقَّقَهَا وَخَرَّجَ أَحَادِيثَهَا وَعَلَّقَ عَلَيْهَا

بَدْرُ الْبَدْرِ

الدار السلفية

٢ - أما بعد ، فإني لما وردت آمد طبرستان وبلاد جيلان متوجها
إلى بيت الله الحرام ، وزيارة قبر نبيه^(١) محمد صلى الله
عليه^(٢) وعلى آله و[على] أصحابه الكرام ، سألتني إخواني في
الدين أن أجمع لهم قصوداً في أصول الدين التي استمسك بها
الذين مضوا من أئمة الدين وعلماء المسلمين والسلف

(١) في مس : « المتجني » والصواب ما أثبتناه كما في اللباب (٣ : ٢٥٩) .

(٢) في المطبوعة : « صلى الله عليه » .

(٣) في المخطوطة : « صلى الله على محمد وآله أجمعين » .

(٤) قلت : الأولى بالصف - رحمه الله - أن يقول : « زيارة مسجد نبيه » . لأن
المشروع هو السفر بقصد زيارة مسجد النبي صلى الله عليه وسلم لا قبره ،
ويراجع لتوسع في هذا الموضوع كتابي شيخ الإسلام ابن تيمية : « الرد على
الاختالي واستحباب زيارة غير البرية الزيادة الشرعية » . والجواب الباهر في
زوار المقابر . وهما من مطبوعات المطبعة السلفية بمصر .

عقيدة السلف أصحاب الحديث

تأليف شيخ الإسلام
أبي عثمان إسماعيل بن عبد الرحمن الصابري
الترقي سنة ١٤١٩ هـ

حققه وخرج أحاديثه
أبو خالد مجلي في مكة

سبب تأليف الرسالة

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين ، وصلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الكرام .

(أما بعد) فإني لما وردت أمد^(١) طبرستان ، وبلاد

جیلان متوجهاً إلى بيت الله الحرام ، وزيارة مسجد نبيه

محمد صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه الكرام ، سألتني

إخواني في الدين أن أجمع لهم فصولاً في أصول الدين ،

التي استمسك بها الذين مضوا من أئمة الدين ،

وعلماء المسلمين والسلف الصالحين ، وهدوا ودعوا

(١) هذا تصنيف ، والصحيح أمل : بضم الميم واللام ، أكبر مدينة

بـطبرستان في السهل لأن طبرستان سهل وجبل ، وهي في الإقليم

الرابع - يعني من بلاد فارس - وبين أمل وجیلان حوالي عشرون

فرسخاً .. وإليها ينسب أبو جعفر محمد بن جرير الطبري صاحب

التفسير والتاريخ المشهور . [راجع إن شئت « معجم البلدان »

(۱۱) کتاب الاذکار میں تحریف

شیخ الاسلام، فقیہ، محدث، حافظ الحدیث امام النووی الشافعی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۶۷۶ھ) اپنی مشہور کتاب الاذکار میں لکھتے ہیں:

”فصل فی زیارة قبر رسول اللہ (ﷺ) وأذکارها۔“

اعلم أنه ينبغي لكل من حج أن يتوجه إلى زیارة رسول اللہ (ﷺ)، سواء كان ذلك طريقه أولم يكن، فإن زیارته (ﷺ) من أهم القربات وأربح المساعي وأفضل الطلبات..... (چند سطروں بعد) اَللّٰهُمَّ افْتَحْ عَلٰی اَبْوَاب رَحْمَتِكَ وَارْزُقْنِيْ فِيْ زِيَارَةِ قَبْرِ نَبِيِّكَ (ﷺ) مَا رَزَقْتَهُ اَوْلِيَاءَكَ وَاَهْلَ طَاعَتِكَ وَاغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ يَا خَيْرَ مُسْئِلٍ۔

امام نووی عقی کا مشہور واقعہ ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”عقی نے کہا میں نبی ﷺ کی قبر پر بیٹھا ہوا تھا کہ ایک اعرابی نے آکر کہا: السلام علیکم یا رسول اللہ! میں نے اللہ عز و جل کا یہ ارشاد سنا ہے: وَلَوْ اَنَّهُمْ اِذْ ظَلَمُوا اَنْفُسَهُمْ جَاؤُكَ - الْاَيَةُ اور میں آپ کے پاس آ گیا ہوں اور اپنے گناہ پر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہوں اور اپنے رب کی بارگاہ میں آپ سے شفاعت طلب کرتا ہوں، پھر اس نے دو اشعار پڑھے:

اے وہ جو زمین کے مدفونین میں سب سے بہتر ہیں
جن کی خوش بو سے زمین اور ٹیلے خوش بودار ہو گئے
میری جان اس قبر پر فدا ہو جس میں آپ ساکن ہیں
اس میں عفو ہے اس میں سخاوت ہے اور لطف و کرم ہے

پھر وہ اعرابی چاہا گیا۔ غمی بیان کرتے ہیں کہ مجھ پر نیند غالب آگئی، میں نے خواب میں نبی ﷺ کی زیارت کی اور آپ نے فرمایا: اے غمی اس اعرابی کے پاس جا کر اس کو خوش خبری دو کہ اللہ نے اس کی مغفرت کر دی ہے۔

(الاذکار، ص ۲۶۴، دار التراث، بیروت)

مذکورہ روایت میں وہابیوں نے متعدد تبدیلیاں کی ہیں۔

دار الہدیٰ ریاض نے ۱۴۰۹ھ میں الاذکار کا ایک نسخہ شائع کیا، جس میں مندرجہ ذیل تحریفات پائی جاتی ہیں:

(الف): امام نووی نے مذکورہ واقعہ ”فصل رسول اللہ ﷺ کی قبر کی زیارت اور اس کے اذکار کے بیان میں“ کے تحت لکھا ہے۔ وہابی نسخے میں یہ عنوان بدل کر ”فصل فی زیارة مسجد رسول اللہ ﷺ“ کر دیا گیا۔ یعنی ”فصل رسول اللہ ﷺ کی مسجد کی زیارت کے بیان میں“۔ چونکہ وہابی دھرم میں رسول اللہ ﷺ کے روضے کی زیارت کے لیے سفر کرنا جائز نہیں۔ اسی لیے انہوں نے اپنے عقیدے کا جواز ثابت کے لیے یہ تحریف کر دی۔

(ب): امام نووی لکھتے ہیں کہ جو شخص بھی حج کرے اس کو رسول اللہ ﷺ کی زیارت کرنی چاہیے (یَنْبَغِي)۔

وہابی نسخے میں اس عبارت کو بدل کر یوں کر دیا گیا ہے:

”اعلم انه يستحب من اراد زیارة مسجد رسول الله ﷺ ان یکثر من الصلاة علیه ﷺ“

یعنی: جتنا چاہیے کہ جو شخص بھی حج کرے اس کو رسول اللہ ﷺ کی مسجد کی زیارت کرنا مستحب (يستحب) ہے۔

غور کریں یَنْبَغِي کو بدل کر يستحب کر دیا گیا اور زیارت رسول اللہ کو بدل کر زیارت مسجد رسول اللہ کر دیا گیا۔

(ج) امام نووی اس عبارت میں رسول اللہ کے روضے کی زیارت کے وقت پڑھی جانے والی دُعا لکھتے ہیں:

”یا اللہ مجھ پر اپنی رحمت کا دروازہ کھول دے اور اپنے نبی ﷺ کے روضے کی زیارت کے ذریعے مجھ پر رحم فرما۔“ نام نہاد توحید پرست وہابیوں نے اپنی مطبوعہ کتاب میں اس عبارت کو تبدیل کر کے یوں شائع کیا:

”یا اللہ مجھ پر اپنی رحمت کا دروازہ کھول دے اور اپنے نبی ﷺ کی مسجد کی زیارت کے ذریعے مجھ پر رحم فرما۔“

انصاف پسند تاریکین غور کریں کہ یہاں ”نبی ﷺ کے روضے“ کی زیارت کو بدل کر ”نبی ﷺ کی مسجد“ کی زیارت کر دیا گیا۔

(د): مذکورہ بالا سطروں میں امام نووی نے غلطی کا جو واقعہ ذکر کیا، وہابی مطبوعہ نسخے میں یہ پورا واقعہ سرے سے ہی حذف کر دیا گیا۔

یہاں پر ہم یہ بتا دینا چاہتے ہیں کہ غلطی کے اس واقعے کو مندرجہ ذیل محدثین و مفسرین نے اپنی کتابوں میں ذکر کیا ہے۔

(۱) امام نووی الشافعی (م ۶۷۶ھ)۔ الاذکار، ص: ۲۶۴، المجموع، ج ۸، ص ۴۱۷،

الاضاح فی مناسک

(۲) ابن جرمانہ الشافعی (م ۷۳۳ھ)۔ ہدایۃ السالک، ج ۳، ص ۱۳۸

(۳) ابن عقیل الحنبلی (م ۵۱۳ھ)۔ کتاب التذکرۃ

(۴) ابن قدامة الحنبلی (م ۶۲۰ھ)۔ المغنی

(۵) امام قرطبی المالکی (م ۶۷۱ھ)۔ تفسیر الجامع الاحکام القرآن، ج ۵، ص ۲۶۵

(۶) امام سہودی الشافعی (م ۹۱۱ھ)۔ خلاصۃ الوفاء، ص ۱۲۱

(۷) مفتی مکہ شیخ احمد بن زینی دحلان مکی (م ۱۳۰۴ھ)۔ خلاصۃ الکلام، ج ۲، ص ۲۷۴

(۸) ابن کثیر (م ۷۷۷ھ)۔ سورۃ نساء آیت ۶۴ کے تحت اس روایت کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: شیخ ابونصر بن الصباغ نے عقیلی کی مشہور روایت کو اپنی کتاب الشمامل میں نقل کیا ہے۔

(۹) ابن کثیر۔ البدایۃ والنہایۃ، ج ۱، ص ۱۸۰

(۱۰) امام ابھوتی الحسینی (م ۱۰۵۱ھ)۔ کشف القناع، ج ۵، ص ۳۰

(۱۱) امام قتی الدین بکلی (م ۷۵۶ھ)۔ شفاء السقام فی زیارۃ خیر الانام، ص ۵۲

(۱۲) ابن الجوزی الحسینی (م ۵۹۷ھ)۔ مثیر الغرام الساکن الی اشرف

الاماکن، ص ۴۹۰

(۱۳) ابن حجر الہیثمی (م ۹۷۴ھ)۔ الجواهر المنظم

(۱۴) امام الباجی المالکی (م ۷۷۴ھ)۔ منن الصالحین و منن عابدین

(۱۵) امام العسلی (م ۷۲۷ھ)۔ تفسیر کشف البیان

(۱۶) ابن النجار الحسینی (م ۶۳۳ھ)۔ اخبار المدینۃ، ۱۲۷

(۱۷) امام الالوسی الحسینی (م ۱۲۷۰ھ)۔ تفسیر روح المعانی، ج ۴، ص ۷۰

(۱۸) شیخ ابونصر الدین الصباغ۔ الشمامل۔ (جیسا کہ ابن کثیر نے ذکر کیا ہے)

(۱۹) امام الماوردی (م ۴۵۰ھ)۔ الاحکام السلطانیۃ

(۲۰) امام بیہقی الشافعی (م ۴۵۸ھ)۔ شعب الایمان

(۲۱) ابن عساکر الشافعی (م ۵۷۱ھ)۔ تاریخ دمشق، ج ۲، ص ۴۰۸۔

(۲۲) امام قسطلانی الشافعی (م ۹۲۳ھ)۔ مواہب اللدنیۃ

(۲۳) امام ابودیان الاندلسی (م ۷۷۵ھ)۔ تفسیر البحر المحیط

(۱۲) کتاب الفوائد المنتخبات میں تحریف

علامہ عثمان بن عبد اللہ بن جامع الحسینی، ایک مشہور عالم ہیں۔ انہوں نے حنبلی فقہ پر ایک ضخیم کتاب الفوائد المنتخبات فی شرح أخصر المختصرات تصنیف کی۔ حال ہی میں اس کتاب کا مخطوطہ کویت کے ”فقہیہ کتب خانے“ سے دستیاب ہوا۔ (مخطوطہ نمبر ۳۹/۳) اس کتاب کے دو نسخے شائع ہوئے ہیں۔ پہلا نسخہ مکتبۃ الرشید، ریاض من اشاعت ۲۰۰۳ء نے شائع کیا اور دوسرا نسخہ بیروت کے مؤسسۃ الرسالة نے شائع کیا۔

علامہ عثمان جامع نے اپنی کتاب میں ابن عبد الوہاب نجدی کے متعلق طاغیۃ العارض (ظلم و ستم کرنے کا شائق) لکھا ہے۔

بیروت کے مؤسسۃ الرسالة کے شائع کردہ نسخے میں اس عبارت کو حذف کر کے اس کی جگہ نقطوں میں تبدیل کر دی گئی۔ الفوائد المنتخبات، صفحہ ۲۰۷، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالة۔

چونکہ یہ عبارت ابن عبد الوہاب نجدی کے بُرے کردار کو ظاہر کرتی ہے، اس لیے وہابی ناشر نے کتاب کی اشاعت کے وقت اس کو حذف کر دیا۔ ۲۳

☆☆☆

سورج وہابی فرقے کے رد و ابطال کے لیے مولانا فضل رسول بدایونی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”سیف الجبار“ کا مطالعہ کریں۔

مالك عند الله حاجة؟» انتهى^(١).

فحينئذ تبين لك فساد ما ذهب إليه ابن

عبد الوهاب^(٢)، من نهيه عن رفع اليدين بالدعاء بعد الفراغ من الأذكار

(١) لم أستطع الوقوف على مصدر لهذا الحديث فيه إسناذه حتى يتبين حكمه.

(٢) هذا الطعن في شيخ الإسلام الإمام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله تعالى - لا قيمة له ولا وزن عند أهل العلم المعبرين. فقد تواتر فضله وإصلاحه، وبقي ذكره وتجيده للدين إلى اليوم، شهد بذلك الأعداء من المشرقين ونحوهم، كما شهد بذلك أهل الصلاح والاستقامة من علماء الأمة المعروفين بسلامة المعتقد. فلا يطعن عليه إلا رجل مريض القلب، مبتلى بالبدع.

ينظر: «الشيخ محمد بن عبد الوهاب في مرآة علماء الشرق والغرب» لمحمود مهدي استانبولي، و«الشيخ محمد بن عبد الوهاب عقيدته السلفية ودعوته الإصلاحية وثناء العلماء عليه» لأحمد بن حجر آل أبو طامي، و«محمد بن عبد الوهاب مصلح مظلوم ومفتري عليه» لمسعود عالم الندوي، و«عقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وأثرها في العالم الإسلامي» د. صالح بن عبد الله العبود.

وقول المؤلف: «العارض»: عَارِضٌ: بالراء ثم الضاد المعجمة، عارض اليمامة. والعارض: اسم للجبل المعارض. ومنه سمي «عارض اليمامة» وهو جبلها. ينظر: «معجم البلدان» لياقوت (٤/٦٥)، و«معجم اليمامة» لابن خيس (٢/١٢٩). وقوله: «ابن عبد الوهاب» هو الإمام حقاً، وشيخ الإسلام صدقاً، مجدد هذا الدين في القرون المتأخرة، وحامل لواء السنة المطهرة: محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن علي بن محمد بن أحمد بن راشد بن مشرف، الوهبي، التميمي، النجدي، الحنيلي. ولد سنة (١١١٥هـ) في بلدة العيينة، قرأ على أبيه

(۱۳) کتاب القول البديع میں تحریف

امام شمس الدین سخاوی (م ۹۰۲ھ) ایک مشہور محدث، فقیہ اور مؤرخ گزرے ہیں۔ درود شریف کے فضائل پر ان کی کتاب القول البديع مشہور معروف ہے۔ حال ہی میں دیوبندیوں نے اس کتاب کا اردو ترجمہ شائع کیا ہے۔ جس میں انہوں نے رسول دشمنی کا مظاہرہ کرتے ہوئے کتاب میں کئی جاگہ تحریفات کر دیں۔

(الف) علامہ سخاوی، ابو بکر بن محمد سے نقل کرتے ہیں کہ میں حضرت ابو بکر بن مجاہد کے پاس تھا کہ اتنے میں شیخ المشائخ حضرت شبلی رحمۃ اللہ علیہ آئے، ان کو دیکھ کر ابو بکر مجاہد کھڑے ہو گئے۔ ان سے معاف کیا اور ان کی پیشانی کو بوسہ دیا۔ میں نے ان سے عرض کیا کہ میرے سردار آپ شبلی کے ساتھ یہ معاملہ کرتے ہیں حالانکہ آپ اور سارے علمائے بغداد یہ خیال کرتے ہیں کہ یہ دیوانے ہیں۔ انھوں نے فرمایا کہ میں نے وہی کیا جو حضور اقدس ﷺ کو کرتے دیکھا۔ پھر انھوں نے اپنا خواب بتایا کہ مجھے حضور ﷺ کی خواب میں زیارت ہوئی کہ حضور ﷺ کی خدمت میں شبلی حاضر ہوئے، حضور ﷺ کھڑے ہو گئے اور ان کی پیشانی کو بوسہ دیا اور میرے استفسار پر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ ہر نماز کے بعد لقمہ جہنم رسول من انفسکم آخر سورة (توبہ) تک پڑھتا ہے..... اور کے بعد تین مرتبہ صلی اللہ علیک یا محمد، صلی علیک یا محمد، صلی اللہ علیک یا محمد پڑھتا ہے۔“ (القول البديع (عربی) ص ۸۷، ناشر دار الایمان للتراث، قاہرہ)

دیوبندی مترجم نے اس روایت کے آخر میں درود شریف بصیغہ ندا (صلی اللہ علیک یا محمد) حذف کر دیا ہے، کیونکہ دیوبندی دھرم میں یہ عمل شرک ہے۔ (القول البديع، ص ۸۷، مترجم مولانا معظم الحق، ترتیب: رضی الدین احمد فخری، ناشر ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ، ڈی گارڈن، کراچی)

(ب) امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے القول البدیع میں لکھا ہے کہ بعد از اذان صلوٰۃ و سلام پڑھنے کی بقاعدگی سے ابتدا سلطان الناصر صلاح الدین ابوہی رحمۃ اللہ علیہ کے حکم سے ہوئی، اس سے پہلے حاکم بن العزیز قتل ہوا تو اس کی بہن نے چھ دن بعد حکم دیا کہ لوگ اس کے لڑکے ظاہر پر سلام کیا کریں۔ اس کے بعد بھی خلفاء پر اسی طرح سلام پڑھا جانے لگا، یہاں تک کہ سلطان صلاح الدین نے اپنے زمانہ حکومت میں اس غلط رسم کو مٹا کر کے نبی اکرم ﷺ پر درود و سلام بعد از اذان پڑھنے کا حکم دیا، جس کی اسے جزاء خیر نصیب ہو۔.....
و الصواب انه بدعة حسنة يوجب فاعله بحسن نيته (اور صحیح یہ ہے کہ بدعت حسنہ ہے اور ایسا کرنے والے کو نیک نیتی کا اجر ملے گا)۔ (القول البدیع (عربی)، ص ۱۹۶، قاہرہ)

دیوبندی مترجم نے بدعت حسنہ کا ترجمہ صرف بدعت کیا ہے اور لفظ حسنہ اور اگلی عبارت کا ترجمہ اپنے نفاق کے بنا پر گول کر گیا کہ یوجب فاعله بحسن نيته یہ ہے اس بدعت مترجم کی کارستانی دیکھیے کہ اذان کے ساتھ صلوٰۃ و سلام پڑھنے کا صدیوں پہلے کا مستند حوالہ شان رسالت سے عداوت اور درود شریف سے بے زاری کی نذر کر دیا۔ (القول البدیع، ص ۸۷، مترجم مولانا معظم الحق، ترتیب: رضی الدین احمد فخری، کراچی)

(ج) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا پاؤں سن ہو گیا تو ایک شخص نے ان سے کہا کہ جو آپ کو سب سے زیادہ محبوب ہو، اس کا ذکر کریں۔ انھوں نے پکارا ”یا محمد ﷺ“ پس اسی وقت اُن کا پاؤں ٹھیک ہو گیا۔ (القول البدیع، عربی، ص ۲۲۵، قاہرہ)

دیوبندی مترجم نے اس روایت کو بھی یعنی ندائے یا رسول اللہ حذف کر دیا اور اس کا ترجمہ نہیں کیا۔ اس لیے کہ اس سے بوقت ضرورت و حاجت صحابہ کرام کا رسول اللہ ﷺ کو پکارنا اور فریاد کرنا ثابت ہوتا ہے، جب کہ دیوبندی وہابی مذہب میں صحابہ کرام کے اس عقیدے کو شرک ٹھہرایا گیا ہے۔ (القول البدیع، ص ۱۱۷، مترجم مولانا معظم الحق، ترتیب: رضی الدین احمد فخری، کراچی)

القول للدين

في الصلاة على الحبيب الشفيع

للإمام العلامة الحافظ شمس الدين محمد بن
عبد الرحمن السخاوي الشافعي
١٣١ - ٩٠٢ هـ

دار الريان للتراث

أبي بكر بن محمد بن عمر قال كنت عند أبي بكر بن مجاهد فجاء الشبلي فقام إليه أبو بكر بن مجاهد فعانقه وقبل بين عينيه ، وقلت له يا سيدي تفعل بالشبلي هكذا وأنت وجميع من ببغداد يتصورون أو قال يقولون أنه مجنون فقال لي فعلت كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل به وذلك أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وقد أقبل الشبلي فقام إليه وقبل بين عينيه فقلت يا رسول الله أتفعل هذا بالشبلي فقال هذا يقرأ بعد صلاته لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخر السورة ويتبعها بالصلاة علي وفي رواية أنه لم يصل صلاة فريضة إلا ويقرأ لقد جاءكم رسول من أنفسكم الآية ، ويقول ثلاث مرات صلى الله عليك يا محمد ، صلى الله عليك يا محمد ، صلى الله عليك يا محمد ، صلى الله عليك يا محمد ، صلى الله عليك يا محمد ، قال فلما دخل الشبلي سأله عما يذكر في الصلاة فذكر مثله ، وهي عند ابن بشكوال من طريق أبي القاسم الحنفا قال كنت يوماً أقرأ القرآن على رجل يكنى أبا بكر وكان ولياً لله فإذا بأبي بكر الشبلي قد جاء إلى رجل يكنى بأبي الطيب كان من أهل العلم فذكر قصة طويلة وقال في آخرها : ومشى الشبلي إلى مسجد أبي بكر بن مجاهد فدخل عليه فقام إليه فتحدث أصحاب ابن مجاهد بحديثها وقالوا له انت لم تقم لعلي بن عيسى الوزير وتقوم للشبلي فقال ألا أقوم لمن يعظمه رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال لي يا أبا بكر إذا كان في غد فسيدخل عليك رجل من أهل الجنة فإذا جاءك فأكرمه قال ابن مجاهد فلما كان بعد ذلك بليتين أو أكثر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي يا أبا بكر أكرمك الله كما أكرمت رجلاً من أهل الجنة ، فقلت يا رسول الله لم استحق الشبلي هذا منك فقال هذا رجل يصلي خمس صلوات يذكر في إثر كل صلاة ويقرأ لقد جاءكم رسول من أنفسكم الآية ، يقول ذلك منذ ثمانين سنة أفلا أكرم من يفعل هذا ؟ قلت ويستأنس هنا بحديث أبي امامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من دعا بهؤلاء الدعوات في دبر كل صلاة مكتوبة حلت له الشفاعة مني يوم القيامة ، اللهم اعط محمد الوسيلة واجعل في المصطفين محبته وفي العالين درجته وفي المقربين داره رواه الطبراني في الكبير وفي سننه مطروح بن يزيد وهو ضعيف . وأما عند إقامة الصلاة فعن الحسن البصري قال من قال مثل ما يقول المؤذن فإذا قال المؤذن قد قامت

قبل ذلك فإنه لما قتل الحاكم ابن العزيز أمرت اخته ست الملك أن يسلم على ولده الظاهر فسلم عليه بما صورته السلام على الامام الظاهر ثم استمر السلام على الخلفاء بعده خلفاً بعد سلف إلى أن أبطله الصلاح المذكور جوزي خيراً .

وقد اختلف في ذلك هل هو مستحب أو مكروه أو بدعة أو مشروع واستدل للأول بقوله تعالى : ﴿ وافعلوا الخير ﴾ ، ومعلوم أن الصلاة والسلام من أجل القرب لا سيما وقد تواردت الاخبار على الحث على ذلك مع ما جاء في فصل الدعاء عقب الاذان والثلث الأخير من الليل وقرب الفجر والصواب انه بدعة حسنة يؤجر فاعله بحسن نيته وقد نقل عن ابن سهل من المالكية في كتابه الاحكام حكاية الخلاف في تسبيح المؤذنين في الثلث الأخير من الليل ووجه من منع ذلك أنه يزعم التوام وقد جعل الله تعالى الليل سكناً وفي هذا نظر والله الموفق .

(الصلاة عليه في يوم الجمعة وليلتها)

وأما^(١) الصلاة في يوم الجمعة وليلتها فقد قال الشافعي رضي الله عنه أحب كثرة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في كل حال وأما في يوم الجمعة وليلتها أشد استحباباً انتهى .

وتقدم في الباب الرابع مما يدخل هنا حديث أبي هريرة وأنس بن مالك وأوس بن أوس ، وأبي امامة ، وأبي الدرداء وأبي مسعود وعمر بن الخطاب وابنه عبد الله والحسن البصري ، ونحو ذلك بن معاذان ويزيد الرقاشي وابن شهاب الزهري مبنية واضحة فلا نعيد ذكرها هنا وعن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى علي يوم الجمعة مائتي صلاة غفر له ذنب مائتي عام أخرجه الديلمي ولا يصح .

وعن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من

(١) وقال احمد ليلة الجمعة افضل من ليلة القدر وورد في حديث رواه ابو داود وصححه النووي ان افضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق ادم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فآكثروا علي من الصلاة فيه فان صلاتكم تعرض علي فادعوا لكم واستغفروا .

أحدكم فليصل علي وليقل ذكر الله بخير من ذكرني رواه الطبراني وابن عدي وابن السني في اليوم والليلة والخرائطي في المكارم وابن أبي عاصم وأبو موسى المديني وابن بشكوال وسنده ضعيف وفي رواية بعضهم ذكر الله من ذكرني بخير قلت وقد أخرجه ابن خزيمة في صحيحه وذلك عجيب لأن استاده غريب وفي ثبوته نظر والله الموفق . وأما الصلاة عليه عند خدر الرجل فرواه ابن السني من طريق الهيثم بن حنث وابن بشكوال من طريق أبي سعيد كنا عند ابن عمر رضي الله عنها فخدرت رجله فقال له رجل أذكر أحب الناس اليك فقال يا محمد صلى الله عليه وسلم فكأنما نشط من عقال ولابن السني من طريق مجاهد قال خدرت رجل عند ابن عباس رضي الله عنها فقال له ابن عباس أذكر أحب الناس اليك فقال محمد صلى الله عليه وسلم فذهب بخدره ، وللبخاري في الأدب المفرد من طريق عن الرحمن بن سعد قال خدرت رجل ابن عمر فقال له رجل أذكر أحب الناس اليك فقال : يا محمد .

(الصلاة عليه عند العطاس)

وأما الصلاة عليه عند العطاس فمن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من عطس فقال الحمد لله على كل حال ما كان من حال وصلى الله على محمد وعلى أهل بيته أخرج الله من منخره الأيسر طائراً يقول اللهم اغفر لقائلها أخرجه الديلمي في مسند الفردوس له بسند ضعيف وعند ابن بشكوال من حديث ابن عباس مرفوعاً مثله الى قوله الأيسر وقال بعده طيراً أكبر من الذباب واصغر من الجراد يرفرف تحت العرش يقول اللهم اغفر لقائلها ، وسنده كما قال المجد اللغوي لا بأس به سوى أن فيه يزيد بن أبي زياد وقد ضعفه كثيرون لكن أخرج له مسلم متابعه والله اعلم .

وعن نافع قال عطس رجل عند ابن عمر رضي الله عنها فقال له ابن عمر لقد بخلت هلاً حيث حمدت الله تعالى صليت على النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه البيهقي وأبو موسى المديني وعند بقي بن مخلد في مسنده وابن بشكوال من طريقه بسند ضعيف عن الضحاك بن قيس قال عطس عطاس عند ابن عمر فقال



دُرود شریف کے فضائل، احکام، آداب ۴۲۸ اسمائے مبارکہ
حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر مشہور آفاق کتاب

القول البديع في الصلوة على الحبيب الشفيع كأردو ترجمہ

دُرود شریف کے فضائل و آداب

تالیف
امام شمس الدین محمد بن عبد الرحمن سخاوی رحمہ اللہ

ترجمہ
مولانا معظم الحق صاحب

تہذیب و ترتیب

حضرت سید رضی الدین احمد فخری رحمۃ اللہ علیہ

ناشر
ادارۃ القرآن والعلم الاسلامیہ
۴۲۷- ڈی۔ گارڈن ایسٹ نزد سبیلہ چوک کراچی

ہر بات کے شروع کرنے سے پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر و تذکرہ کرنے کے وقت، علم دین پھیلانے کے وقت حدیث شریف کے پڑھنے اور فی دہی صادر کرنے کے وقت، دعا و نصیحت اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک لکھنے کے وقت اور درود کا ثواب لکھنے کے وقت اور درود شریف سے غفلت کرنے کی وعید لکھنے کے وقت وغیرہ۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: بِقَدْرِ حَسْبِهِ وَكَمَالِهِ

مروی ہے کہ جو شخص وضو کے بعد اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَاَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ پڑھے اور درود بھیجے اس کے لئے رحمت کے دروازے کھل جاتے ہیں۔ یہ بھی مروی ہے کہ جو شخص درود شریف پڑھے اس کا وضو کامل نہیں ہوتا (اگرچہ اس بات میں کافی بحث علماء کی طرف سے وارد ہوئی ہے)۔ تیمم و غسل جنابت اور غسل حیض وغیرہ کے بعد درود شریف پڑھنا مستحب ہے (جیسا کہ امام نووی نے اشارہ کیا)۔

حالت نماز میں درود شریف پڑھنا

جب کوئی شخص اپنی نماز میں آیت:

اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتُهٗ يَخُصُّوْنَ عَلٰی النَّبِيِّ

بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا

اِنْ تَحِبُّوْنَ لِئَلَّا يَكُنْ عَلَيْكُمْ سُلْطٰنٌ مِّنْهُ يَوْمَ تُبْعَثُونَ

تَسْلِمًا

اور خوب سلام بھیجا کرو۔

(الاحزاب: ۵۶)

پڑھ دے تو اس کو اور مقتدی کو چاہیے کہ یہ کہے صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ لِّکِنَ اللہُ صَلَّی عَلَیْ مُحَمَّدٍ نہ کہے کیونکہ اس طرح کہنا ایک رکن ہے اور رکن کو جب اپنی جگہ یعنی تشہد سے منتقل کر دیا جائے تو بالاختلاف نماز باطل ہو جاتی ہے۔

نماز کے بعد درود شریف پڑھنا

ابو بکر بن مجاہد نے خواب میں دیکھا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت شبلیؒ کی پیشانی کو بوسہ دیا۔ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ حضرت شبلیؒ کے ساتھ یہ معاملہ فرماتے ہیں؟ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا (وجہ یہ ہے) کہ یہ اپنی نماز کے بعد:

لَقَدْ جَاءَكَ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكَ عَزَّ وَجَلَّ

(اے لوگو! تمہارا پس ایسا ہی ہے میرے تشریف لائے ہیں تمہاری نفس (بشری) میں)

عَلَيْهِ مَا عَيْنُهُمْ حَرَفَتْ عَلَيْكُمْ

جنگو تمہاری شکر کی تائیدیت گراں گذارتی ہے جو تمہاری منفعت کے خواہشمند

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ

ہے میں یہ حالت تمہارے ساتھ ہے میں بالحق ایسا ظاہر کرتا ہوں جسے نبی شفیق

پڑھتے ہیں اس کے بعد مجھ پر درود پڑھا کرتے ہیں۔

(اور) تمہارا ہی ہے۔

شفاعت گنہگاروں کے لئے ہوگی اور اہل مدینہ کی شفاعت ان کی بلاؤں اور آزمائشوں پر صبر کرنے کی وجہ سے ہوگی جسے عزرات میں خصوصاً غزوہ اُحد میں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اہل مدینہ پر گواہ بنیں گے اور یاقون کے لئے شفیع بنیں گے۔ گواہی و دجاعت پڑھانے اور اکرام و اعزاز کے لئے ہوگی اور شفاعت تو گنہگاروں کے لئے مخصوص ہوگی۔ بعضوں کے لئے دونوں ہوں گی مثلاً عرش الہی کے سایہ میں ہونا۔ نور کے مہربوں پر ہونا وغیرہ۔

اذان کے بعد مؤذنون نے جو بدعات نکالی ہیں ان کا بیان

اذان دینے والوں نے یہ بدعت گھڑ لی ہے کہ وہ ظہر، عصر اور عشاء کی اذان کے بعد اَنَسَدَاؤُفَ الشَّامِ عَلٰی رَسُوْلِی اللہ پڑھنے لگے اور مغرب کی اذان کے بعد تَنَکُّی وقت کی وجہ سے بالکل نہیں پڑھتے۔ اس بدعت کی ابتداء اس طرح ہوئی کہ حاکم ابن العزیز قتل ہوا تو اس کی بہن نے اس کے چہرہ دن بعد حکم دیا کہ لوگ اس کے لڑکے شاہ ظاہر کو سلام کیا کریں جس کی صورت یہ تھی اَنَسَدَاؤُفَ الشَّامِ عَلٰی رَسُوْلِی اللہ پڑھا۔ اس کے بعد خلفاء پر بھی اسی طرح سلام پڑھا جانے لگا یہاں تک کہ سلطان الناصر صلاح الدین ابی المظفر یوسف بن ایوب الجوزی کے زمانہ حکومت میں بہترین اذکار میں اس کو باطل کر کے (حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام اذان کے بعد پڑھنے کا حکم جاری کیا۔ اس زمانہ میں اس طرح بعد اذان صلوٰۃ و سلام پڑھنے میں اختلاف ہوا۔ کچھ نے اس کے استقبال پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد اَفْعَلُوا الْفَرَیْقَیْنِ سے استدلال کیا لیکن صحیح یہی ہے کہ یہ بدعت ہے۔ (ناقل کی معروض یہ ہے کہ اذان کے بعد کی دعا میں تو صلوٰۃ و سلام موجود ہے تو رواجی اور گریسے ہوئے متعین الفاظ میں اَنَسَدَاؤُفَ الشَّامِ عَلٰی رَسُوْلِی اللہ یا یا رَسُوْلَی اللہ مستحب نہ ہوا۔ اذان کی دعا مکمل کرنے کے بعد جَوْفَ صَلَّی اللہ عَلَیْکَ عَلٰی خَیْرِ خَلْقِکَ مُحَمَّدٌ وَّآلِہٖ وَاَصْحَابُہٗ وَاٰلَہٗ وَسَلَّمَ پڑھ لیا جاتا ہے وہ کفایت کرتا ہے)۔ اسی طرح تہجد کی اذان کے بعد سُبْحَانَ اللہ پڑھنے پر بھی اختلاف ہے۔

جمعہ کے دن اور رات میں درود پڑھنا

حدیث میں وارد ہے کہ یوں تو ہر حال میں درود کی کثرت پسندیدہ فعل ہے لیکن جمعہ کے دن رات میں درود کی کثرت مزید مستحب ہے مثلاً پڑھنے والے کو روز قیامت شفاعت ملے گی۔ اور یہ بھی مروی ہے کہ جو شخص جمعہ کے دن دو سو مرتبہ درود شریف پڑھے اس کے دو سو سال کے (بقدر) گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ یہ بھی آیا ہے کہ جمعہ کے دن جو اسی مرتبہ درود شریف پڑھتا ہے اس کے اسی سال کے گناہ معاف ہوتے ہیں اسی طرح جو مرتبہ پڑھنے پر ۴۰ سال کے گناہ معاف ہوتے ہیں۔ اور یہ درود پڑھو اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّعَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ وَسَلَّمَ اَلٰی یَوْمِ الْاٰخِرِ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب دعا شروع کریں تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھیں۔

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَفْضَلُ مَا صَلَّيْتَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ خَلْقِكَ أَجْمَعِينَ.

(ترجمہ) اے اللہ رحمت نازل فرمائیے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جو آپ کے بندے آپ کے نبی اور آپ کے رسول ہیں اس سے افضل رحمت جس کو آپ نے اپنی تمام مخلوق میں سے کسی پر نازل فرمائی ہو! الشاہ مروی ہے کہ دعا کی قبولیت کے لئے درود شریف کے یہی اوقات اور ارکان واضح ہیں مثلاً حضور قلب ہو، برقت ہو، مسکنت ہو، خشوع ہو اور دل کا اللہ جل شانہ سے تعلق ہو اور اسباب دنیا سے منقطع ہو پھر تو اس کی قبولیت کی پروا نہ تھی ہے اس کا وقت سحری ہے اور اسباب قبولیت حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف ہے۔

کان بچنے کے وقت درود شریف پڑھنا

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اور ارفع رضی اللہ عنہ سے فرمایا جب تمہارے کان بچنے لگیں تو چاہیے کہ مجھ پر درود شریف پڑھا کرو۔ اسی طرح جب پاؤں سوہائے تو اپنے محبوب کا ذکر کرو یعنی درود شریف پڑھو۔

چھینکنے والے کا درود شریف پڑھنا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص چھینک کے بعد کہے۔
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِہٖ وَسَلِّ عَلٰی اٰہِلِ بَيْتِہٖ۔
تو ایک پرندہ کہتا ہے۔

اَللّٰهُمَّ اَعْظِمْ لِقَاتِہٖمَا۔ (ترجمہ) اے اللہ اس کے کہنے والے کی مغفرت فرمادے۔
بعض لوگوں کے نزدیک چند موقعوں پر درود شریف پڑھنے کو مکروہ کہا گیا ہے ان میں سے چھینک کے وقت، تعجب کے وقت، ذبح کے وقت، جمار کے وقت وغیرہ۔

بھونکنے والے کا درود شریف پڑھنا

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تم

(۱۴) ”غنیۃ الطالبین“ میں تحریف

غنیۃ الطالبین کے تمام قسمی مخطوطوں اور شائع شدہ نسخوں میں نماز تراویح کے لئے ۲۰ رکعت کی صراحت ملتی ہے۔

شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ (م ۵۸۳ھ) تحریر فرماتے ہیں:

”اور تراویح کی بیس ۲۰ رکعتیں ہیں اور ہر دوسرے رکعت میں بیٹھے اور سلام پھیرے، پس وہ پانچ ترویجہ ہیں۔ ہر چار کا نام ترویجہ ہے اور ہر دو رکعت کے بعد نیت کرے کہ میں دو رکعت تراویح کی نیت کرتا ہوں۔“ (غنیۃ الطالبین، ص ۳۹۶ قادری کتب خانہ لاہور)

لیکن پاکستان کے نام نہاد توحید پرست غیر مقلد فرقے نے جب ”غنیۃ الطالبین“ کا نسخہ اپنے مکتبہ سے شائع کیا تو اُس میں نماز تراویح کے متعلق عبارت کو تحریف کر کے یوں شائع کیا ہے:

”اور تراویح کی وتر سمیت گیارہ رکعتیں ہیں اور ہر دوسری رکعت میں بیٹھے اور سلام پھیرے۔“ (غنیۃ الطالبین، ص ۵۹۱، مکتبہ سعودیہ، حدیث منزل، پاکستان)

حضور غوث پاک رحمۃ اللہ علیہ سے عقیدت رکھنے والے اگر یہ عبارت تحریف شدہ کتاب میں دیکھیں گے تو سوچے وہ کس تذبذب میں پڑ جائیں گے؟

☆☆☆

وَيَكُونُ ابْتَدَاءُ مَا فِي الدُّنْيَا لِقِيَابِ يَسْمُرُ
صَاحِبُهَا عَزَّ وَجْهًا لَا يَمُوتُ إِلَّا بِمَنْ
فِي شَهْرِ مَضَىٰ وَلَقَدْ نَزَّلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَلِكَ صَلَاحًا وَيَكُونُ
فِيهَا بَعْدَ صَلَوةِ الْفَرَضِ وَتَقْدُ
رَكَعَتَيْنِ يَسْتَعِيذُ لِقَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ هَكَذَا صَلَاحًا وَفِي عَشْرُونَ
رَكْعَةً يَجْلِسُ عَقِبَ كُلِّ رَكَعَتَيْنِ وَيُسَلِّمُ
فِي خَمْسٍ مَرَّاتٍ وَفِي كُلِّ أَمْرٍ بَعْدَ مِثْلِهَا
تَرْوِيحَةً وَيَتَوَلَّى فِي كُلِّ مَرَّكَتَيْنِ أَحَدِي
تَلْفِيحِي الذَّارِعِي الْمُسْتَوْدِعِ إِذَا كَانَ
كَرْدًا أَوْ إِذَا كَانَ إِمَامًا أَوْ مَأْمُومًا
وَيَسْتَعِيذُ أَنْ يَكْرَهِي الرُّكْعَةُ الْأُولَى
فِيهَا فِي أَقْوَلٍ يَسْلُو مِنْ شَهْرِ مَضَىٰ
الْفَلَاحَةِ وَسُورَةِ الْفَلَقِ وَفِي الرُّكْعَةِ
يَا سُبُّهُ رَبُّكَ الَّذِي خَلَقَ لَهَا أَوَّلَ حَقِيَّةٍ
فَزَلَّتْ مِنَ الْفُتْرَانِ عِنْدَ أَمَامِي الْحَمْدُ
بِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ حَسْبِ رَحْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ
وَكُنْتُ لَكَ عِنْدَ جَمِيعِ الْأَشْجَاءِ
يُضَوِّانَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ تَجِدُ فِي أَحْرَمِ
كُنْ يَمِينُ قِيَادَةِ يَسُورَةِ الْبَقَرَةِ وَ
يَسْكُتُ لَهُ قِيَادَةُ الْفَتْحَةِ كَارِئَةً
لِيَسْمَعَ النَّاسُ جَمِيعَ الْفُتْرَانِ قِيَادَتِهِمْ
عَلَى مَا فِيهِمْ مِنَ الْأَوَامِرِ وَالنَّوَاحِي وَ
الْمَوَاعِظِ وَالزَّوَادِجِ وَلَا يَسْتَعِيذُ إِلَّا بِدَعَا
عَلَى خُفَّاءٍ وَاحِدَةٍ لِيَكَلَّ يَتَقَى ذَلِكَ عَمَّا
أَلَا مُؤْمِنِينَ يَصْغُرُ وَأَوْ تَعْقِبُهُمُ السَّامَةُ
وَيَكْرَهُوهُ الْجَمَاعَةُ وَيَتَكَلَّمُوا بِهَا قِيَادَتِهِمْ
أَجْزَعُ عَلَيْهِمْ وَتَوَابُ جَزِيلٌ فَيَكُونُ
ذَلِكَ يَسْبَبُ الْأَمَارِ يَنْظُرُ فِيهِ فَيَكُونُ
مِنْ الْأَشْيَاءِ وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مِثْلِ ذَلِكَ لِمَا يَأْتِيَانِ
أَنْتَ يَا مَعَاذُ ذَلِكَ لِقَاءَ صَلَاحٍ يَتَوَدَّرُ

اور اس باتراویج کی رمضان کی پہلی رات سے کرنا چاہئے
کیونکہ وہ رات رمضان میں داخل ہے اور اس
سبب سے کہ حضرت رسولؐ کا صلے اللہ علیہ و آلہ وسلم
بھی اس بیچ رخصی اور تراویح کی بنا بعد فرض اور
دوسنتوں کے اور اگر کسی کے ہونے چاہئے اس واسطے
کہ رسولؐ کا صلے اللہ علیہ و آلہ وسلم اس بیچ رخصی
اور تراویح کی پیش رو ہوں اور یہ دوسری رکعت
میں تھے اور سلام چھ سے جس وہ یا بیچ رو تھیں
ہر جاہ کا نام تر و تھیں اور یہ دوسری رکعت کے بعد
نیت کر کے کہ میں دو رکعت تراویح کی نیت کرتا ہوں
اگر تہنہ پڑے خواہ امام کے ساتھ پڑے اور تہنہ
ہے کہ اول رات ماہ رمضان میں اول رکعت
میں سورہ فاتحہ و سورہ طہ پڑے اور وہ اقرأ
باسم ربک الذی ہے اس واسطے کہ جسے امام ہم
بن محمد بن حسین رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک۔ اول سورہ
قرآن ہے کہ نازل ہوئی اور سب اماموں کے نزدیک
ایسا ہی ہے اور اس سورہ کے پڑھنے کے بعد سجدہ کرے
اور پھر اسے اور سورہ بقرہ شروع کرے اور امام
کو سب سے کہ تمام قرآن پڑھنے کے بعد تاکہ سب لوگ
قرآن کو سنیں اور قرآن میں جو کچھ لازم و فرائض اور تہنہ
و نصایح و زجر و توبیخ میں وہاں غیبت کر رہے
اور سب نہیں ہے کہ ایک ختم سے زیادہ پڑھے
تاکہ سننے والوں کو شعور اور توجہ و تامل و تامل
مہم ہو اور جماعت سے کراہت کریں۔ اور
جماعت میں کھڑا ہونا ان کو ناگوار گذرے۔ اور
انکا اجماع غلط ہو اور ثواب بزرگ فوت ہو جائے
اور اس کا باعث وہ حضرت امام
صاحب ہوں پس ان کا تہنہ پڑھے
اور وہ گنہگاروں میں شامل ہو جائے
پہنچے رسولی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے
واسطے معاف فرمایا یافتہ اور بظاہر یہ
کرنا ہے تو اسے معاف اور یہ اس وقت
فرمایا کہ معاف نے ایک قوم کے ساتھ نماز ادا کی

وَسَلَّمَ كَذَلِكَ حَسْبُهَا كَوْنُهَا وَنَفْسًا
بَعْدَ حَلُولِ الْقَرْضِ وَبَعْدَ تَحْتِيقِ بَشَرِيَّتِهَا
الَّتِي صُلِّيَ اللَّهُ عَلَيْهَا وَسَلَّمَ كَذَلِكَ
لَهُ إِحْدَى وَخَمْسِينَ أَلْفًا كَوْنُهَا مَعَ الْوَيْسِ
عَلَيْهِ سَلَامٌ كُلُّ ذَلِكَ تَنْبِيْهُ لِيَسْمُوَ وَتُشَوِّبَ
أَنْ يَكُونَ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مِنْهَا فِي أَوَّلِ كَسَلَةٍ
مِنْ شَيْءٍ مِمَّا نَالَتْهَا فَجَعَلَتْهُ مَوْجِدَةً الْقَلْبِ
فَكَوْنُهَا بِأَسْمَاءِ بَنَاتِهَا الَّذِي خَلَقَ لَا تَحْصَا الْأَلَى
شَرِيَّةً بِفَرْقِهَا مِنَ الْقُرْآنِ عِلْمًا مَأْمُومًا الْخَمْسَةَ
بَيْنَ تَحْتِيقِ بَيْنَ حَتْمِ رُكْعَةٍ اللَّهُ عَلَيْهِ وَكَذَلِكَ
عِنْدَ خَبَرِ الْأَمَّةِ رَضَوْنَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ خَتْمَ لِيُحَدِّثَ
فِي خَيْرِهَا أَشْرَفَ مِنْ خَيْرِهَا بِشَوْنِهَا أَمْسَرَةً
وَلَا تَعْبُدُ لَهَا تَرْكًا لَهَا لَهَا بِسَمْعِ
الشَّامِ خَيْرًا أَنْ يَنْفَعُوا عَلَى مَا فِيهِ
مِنْ الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ وَالْأَوَّلِ وَالْآخِرِ
وَلَا يَكُنْ مِنَ الرِّبَا لَهَا خَيْرٌ وَاحِدَةٌ لَهَا
يَكُنْ ذَلِكَ عَلَى الْأَمْرِ مِنْ يَخْبَرُهَا وَتَحْتِيقُهَا
الْأَمَّةُ وَتَكُنْ مِنْهَا لَهَا وَتَكُنْ مِنْهَا
تَكُنْ مِنْهَا لَهَا عَظِيمٌ وَتَكُنْ مِنْهَا لَهَا
ذَلِكَ بِكَيْفٍ لَا مَرُوفٍ تَكُنْ مِنْهَا لَهَا
الْأَشْيَاءُ وَكَذَلِكَ الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي ذَلِكَ مَثَلٌ لَهَا إِذَا تَكُنْ مِنْهَا لَهَا
لَهَا صِلَى بِقَوْمٍ وَتَكُنْ فِي نَفْسِهَا وَتَكُنْ مِنْهَا لَهَا
الْأَمَّةُ وَتَكُنْ مِنْهَا لَهَا الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَكُنْ مِنْهَا لَهَا الْوَيْسِ
حَلُولِهَا لَهَا وَتَكُنْ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى سِتْرًا
وَلَا تَكُنْ مِنْهَا لَهَا الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَا تَكُنْ مِنْهَا لَهَا الْوَيْسِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَكُنْ مِنْهَا لَهَا الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ

اور عیسائیاں عیسوی رات آئی تو حضرت علیؓ انہیں پکار کر
ہم لوگوں کے ساتھ کھڑے ہوئے اور انہیں اہل کرم کہا اور
نازادوں کی بیابان گم کو ہم لوگوں سے ظلمت ہوں کہا
کہ ظلمت کیا چیز ہے کہا کہ ظلمت کوی۔
فصل تراویح کے بیان میں مستحب ہے کہ تراویح چار
کے ساتھ پڑھے اور قرآن ہفتاد بار پڑھے اور اس کے
پچیسے اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح ان راتوں میں تراویح پڑھے
اور ابتدا تراویح کی رمضان کی پہلی رات سے کرتا جائے۔
کیونکہ وہ رات رمضان میں داخل ہے اور اس سبب سے
کہ حضرت رسول خدا علیہ وسلم نے بھی اسی طرح
پڑھی اور تراویح کی نماز یہ فرض اور مستحب کے ادا کرنے
کے پڑھنی چاہیے اور اس کے رسول خدا علیہ وسلم
اسی طرح پڑھی ہے اور تراویح کی درمیت گیلہ رکعت
ہیں اور ہر دو سو رکعت ہیں جیسے وہ سلام پھرے اور
مستحب ہے کہ اول رات اور رمضان میں اول رکعت
میں سورہ فاتحہ و سورہ علق پڑھے اور وہ اقرار باسم
رب العزیز ہے اور اس کے ہاوسے امام احمد بن محمد بن
رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک یہ اول سورہ قرآن ہے کہ تلاوت
ہوئی اور سب اماموں کے نزدیک ایسا ہی ہے اور اس میں
کچھ بڑھنے کے بعد کہہ کرے اور پھر اٹھے اور سورہ بقرہ پڑھا
کرے اور امام کو مستحب ہے کہ تمام قرآن پڑھے تاکہ سب لوگ
قرآن کو سنیں اور قرآن میں جو کچھ امر و نہی اللہ نے سننے
و زجر و توبیخ میں وہی تھیں کہ پڑھے اور مستحب نہیں ہے کہ
نیم سے زائد پڑھے تاکہ سننے والوں کو دشوار نہ ہو اور اگر
ظلمت و کسلی نہ حاصل ہو اور جماعت سے کراہت نہ ہو
اور جماعت میں کھڑا ہوا ان کو ناگوار نہ کرے۔ اور امام
جو عظیم اور ثواب بزرگ فوت ہو جاوے اور اس کا
وہ حضرت امام صاحب ہوں ہیں ان کا گناہ پڑھے اور
گنہگاروں میں شامل ہو جاوے پچیسے اللہ علیہ وسلم

(۱۵) کتاب القول الحسن فیما یستقبح و عما یسن میں تحریف

سید عبد الجلیل الطبطبائی (م ۱۴۰۷ھ) بصرہ کے ایک مشہور عالم دین اور شاعر تھے۔ آپ رسول کریم ﷺ کی شان بیان کرتے ہوئے وہ لکھتے ہیں:

وجعلته روح جثمان الوجود، وسببا لوجود کل موجود.

جس کا مفہوم ہے: ”(اللہ تعالیٰ نے) آپ ﷺ کی روح مبارک کو تمام موجودات

کے وجود کا سبب بنایا۔“ (مخطوطہ القول الحسن فیما یستقبح و عما یسن، قاہرہ)

سید طبطبائی کے پوتے سید ابراہیم الطبطبائی وہابی فکر سے متاثر ہو گئے۔ انہوں نے

جب اس مخطوطے کو شائع کیا تو رسول اللہ ﷺ کی شان میں کہی گئی مذکورہ بالا عبارت کو حذف

کر دیا۔ (القول الحسن فیما یستقبح و عما یسن، ص ۶۹، ناشر الدراسات

الاسلامیہ، کویت)

اس تحریف کی نشان دہی اُس وقت ہوئی جب مطبوعہ نسخے کا موازنہ مصر میں رکھے

گئے اصل مخطوطے سے کیا گیا۔

قارئین کے لیے یہاں ہم دونوں نسخوں کا عکس پیش کر رہے ہیں۔



القول الحسن فيما يستقبح وعمّا يسن

للعالم الجليل السيد عبد الجليل الطبطبائي

المتوفى عام ١٣٧٠هـ / ١٨٥٣م

دراسة وتحقيق

دكتور

محمد عبد الرزاق السيد إبراهيم الطبطبائي

عميد كلية الشريعة والدراسات الإسلامية

جامعة الكويت

ومن ثم قالوا : السنة كمسيفة نوح ، واتباع السنة يدفع بهم البلاء
عن أهل الأرض ، والسنة إنما سنّها لما علم في خلافتها من الخلل
، والزلل ، والتعمق ، ولو لم يكن إلا أن الله سبحانه وملائكته
وحملة عرشه يستغفرون لمن اتبعها لكفى (١)

ولنحبس عنان القلم عن الجرى في هذه الحبة ، وإن كان البحث
في ما اختاره الله وأحبه ، خوفاً من ملالة السامع ، والسامة ، فإن
نزول الرحمة بالغيث إذا طالت بنزوله الإقامة ، رفعت الأكف
بالدعاء إلى الله في كشف الغمامة .

واليوم ، وقفت همم أرباب العناية عن الامتداد إلى بلوغ منتهى
الغاية ، فصار الاقتصاد أحرى بقبول الرواية لأهل الدراية

فنسألك اللهم ، يا من بيده ملكوت كل إحصان ، وتحت قهره
ناصية كل بر وجود وامتتان ، أن تصلى وتسلم على عبدك
ورسولك محمد ، الذي أبرزته درة صدفة كل إنسان ، وأن نتحفنا
بفضلك [١٢ / ب] وعطفك بالهدى والاستقامة في كل حال ، وأن
نعصمنا من الزيغ والصلالة ، وأن تلبسنا من الأخذ بهديه أفخر
حلة ، وأن نعصمنا من الزيغ والغواية ، والأهواء المضلة ، ولا
تؤاخذنا - يا مولانا - بالغفلة والتفريط والتقصير ، فإننا وحقك
لنعلم أن لا ملجأ إلا إليك ولا مصير ، فأنت مولانا لا سواك ،
وأنت نعم المولى ونعم النصير .

Deleted from this place.

ومن ثم قالوا **السنة** كسفينه نوح واتباع **السنة** يدفع البلاء عن
اهل الارض و**السنة** لهما **سنة** لما علم في خلافتها من الخلل والزلزال
والتمتع ولولم يكن الا ان الله سبحانه وملائكته وحلة عبد **سنة** يستغفر
لن انفعها لكفى ولنجس عنان القلم عن الجري في هذه الحلبه. وان
كان **البحر** في ما اختاره الله واحبه. خوفا من ملائكة السامع والسماع
فان يذول الرحمة بالغيب اذا طالت نزوله الاقامه. رفعت **الكف**
بالدعاء الى الله في كشف الغامه. واليوم وقفت. هم ارباب الغايه.
عن الامتداد الى بلوغ منتهى الغايه. فصار الاقتصاد احسن
الروايه. لا ههنا الدليله. فساك **الهم** يامن بيده مكنون كل **حسان**
وتحت قهره ناصيه كل بر وجود وامتنان. ان تضلي وتسلم على عبدي
وروك **محمد** الذي ابرزته درة صدقة كل انسان. وجعلته روح
جثمان الوجود. وصيبا الوجود كل موجود. وان **لحمنا** بفضلك

وعظمتك

(۱۶) کتاب اشد العذاب میں تحریف

دیوبندی مکتبہ فکر کے مشہور مولوی مرتضیٰ حسن چاند پوری در بھنگوی نے قادیانیت کے خلاف ایک کتاب ”اشد العذاب“ لکھی۔ اس میں مرزائیوں کا ایک قول نقل کیا کہ مولانا احمد رضا بریلوی اور ان کے ہم خیال علمائے دیوبند کو کافر کہتے ہیں تو کیا علمائے دیوبند کافر ہیں؟ اگر علمائے دیوبند کافر نہیں تو پھر مرزائی کیوں کافر ہیں؟

مولوی چاند پوری دیوبندی اس کے جواب میں فاضل بریلوی علیہ الرحمہ پر اپنے دل کی بھڑاس نکال کر آخر میں مذہبی خودکشی کرتے ہوئے تسلیم کرتے ہیں کہ:

”اگر خان صاحب کے نزدیک بعض علمائے دیوبند واقعی ایسے ہی تھے جیسا کہ انہوں نے انھیں سمجھا تو خان صاحب پر ان علمائے دیوبند کی تکفیر ۲۴ فرض تھی، اگر وہ ان کو کافر نہ کہتے تو وہ خود کافر ہو جاتے۔“ (اشد العذاب، ص ۱۳، ناشر مجتہائی جدید، دہلی)

دیوبندی عالم کا یہ اعتراف خود ان کے گلے کی ہڈی بن گئی اور ان کے اس اعتراف شدہ عبارت کا مناظرے کے دوران ان سے کوئی جواب نہیں بن پڑتا۔ انہوں نے سوچا کہ کیوں نہ اس عبارت کو ہی اس کتاب سے غائب کر دیا جائے۔ چنانچہ کراچی کے دیوبندیوں نے کتاب ”اشد العذاب“ شائع کی تو اس عبارت کو بلکہ اصل کتاب کے ص ۱۲ سے لے کر صفحہ ۱۵ تک سارے صفحات کو غائب کر دیا اور صفحہ ۱۲ کی آدھی عبارت کے بعد سیدھا صفحہ ۱۵ کی عبارت کو جوڑ دیا۔ (اشد العذاب، ص ۱۲-۱۵، ناشر مولانا محمد یوسف بنوری، مجلس تحفظ حرم نبوت، کراچی) تارکین اصل کتاب اور تحریف شدہ کتاب کا عکس ملاحظہ فرمائیں۔



۲۴ دیوبندی علما کی کفریہ عبارتوں کا تحقیقی جائزہ اور اس کا ردِ بلیغ کے لیے مطالعہ کریں ”حسام الحرمین علی منکر الکفر والبدع“ از امام احمد رضا خان بریلوی، ناشر رضا کیڈمی، ممبئی

وَرَفِيقًا لِّكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
مَرْغَامًا لِّمَنْ يَحِبُّهُ رَبُّكَ
مَرْغَامًا لِّمَنْ يَحِبُّهُ رَبُّكَ

نے اسلام کے منائے کا قصد کیا مگر خدا نے تدبیر سے ان کو اس میں کام کیا۔ اور

ناکامی کی حالت میں اپنے اقرار سے متنبی ہو کر

چونکہ مرزا صاحب کے کلمات ان کے رسائل میں منتشر تھے اور مسلمانوں کو اس قدر فہم نہ تھی کہ مرزا صاحب
کی کل تصانیف کو مطالعہ کریں۔ اور بہت سے مرزائی وقت پر انکی اعتراضاتوں سے کام لے کر انھوں سے
مسلمانوں کے نفع کے لئے مرزائی کفریات، توہین انبیاء علیہ السلام، دعویٰ نبوت اور تشریحات و کلام
حشر اجماع اور دیگر ضروریات لکھ کر پھیلے۔ اور یہ خدا کے فضل و کرم سے مسلمانوں کے لئے بہت مفید ثابت ہوا۔

اس مسئلہ کا نام

اَشَدُّ الْعَذَابِ عَلَى مُسَيِّئِ الْبِجَابِ

اور لقب

دین میرزا کفر خالص

یہ رسائل میں مسلمان کے ہاتھ میں ہو گا خدا کے فضل سے کوئی مرزائی اس سے بہت بڑے گناہ میں فرقہ کا
کوئی تدار مرزائی اقرار سے آفتاب کی طرح روشن کر دے گا یہ ہر مسلمان کو اور دوسرے کو سنائے

مطبع مجتبائی جدید دہلی

نہیں، اگر یہ نتیجہ صحیح ہے تو قدامت دین کا کام ہی تباہ اور برباد ہو جائیگا۔ کوئی عالم کبھی قابل اور خوش نیست
 مگر اس سے فیصلہ میں کیا غلطی نہیں ہو سکتی، پولیس کے جتنے چالان ہیں کیا مسیحیح ہوتے ہیں اور مسعد چالان
 صحیح ہوں فن میں کیا ملزم کو سزا ہونی ضروری ہے، تو اس بنا پر تمام بد معاش چور بکھر رہا ہو جائیگا۔ اگر
 حکام غلطی کرتے ہیں جس بد نیست ہوتے ہیں جن چالان پولیس کے صحیح ہوتے ہیں جن غلط۔ لہذا پھر بد معاش مرزا
 سے چوری پر معاشی کرین اور ان کو کوئی سزا نہ ملے اور پولیس کا کوئی چالان قابل توجہ نہ رہے جسکو پولیس چور کے
 اس کو تہہ و تختہ اور ڈالی بھیجے جیسے دنیا میں تمام امور کی چلنی ہوتی ہے اسی طرح فتوہ کو بھی انکی اصول پر
 کس لو اگر صحیح ہو تو اور نہ غلط ہیں۔ یہ تو نہیں کہ کسی عالم کی غلطی یا بد نیستی سے تمام دنیا کے علماء کے صحیح فاسے
 بھی قائل قبول نہ ہوں۔ اگر ایسا ہو تو قیامت درپا ہو جائے نہ دین رہے نہ دنیا کیا کوئی شخص سیکر کذاب اور منافق
 غلام احمد صاحب دین کے اہل کو دیکھ کر یہ کہہ سکا کہ جو مدعی نبوت ہے وہ سادہ منہ عقلم ایسے ہی جھوٹے تھے
 سلسلہ نبوت ہی کو غلط بنا کر تمام دین سے سبکدوش ہو جائیگا۔ سید سلیمان بن ابی حنیفہ مرزا باب بہادریہ و فروع کے
 جھوٹے دعوے نبوت سے تہذیب ان نبوت سادہ منہ جھوٹے اور غیر قابل اعتبار تھوڑی ہو سکتے ہیں دنیا میں جہاد شیعہ
 انوں ہی ہیں مگر جھوٹ جھوٹ بھرتی ہے۔ غرض یہ عذر ایک ملحدانہ عذر ہے جسکو کوئی اہل انصاف بغیر انصاف
 نہیں دیکھ سکتا۔ مرزا غلام احمد اذان کے تمام مرید متعصب کافر تمام اذان کے عقائد بدل کر جو کچھ مرزا ان میں سے
 کسی کے کفر و تہادیس شکر کرے وہی کافر ہے، اپنے کفر کا فتویٰ دیا گیا ہے وہ بالکل صحیح ہے، انہیں تو بے
 کرنی چاہئے۔ یہ غلط چلے میفہ نہیں۔

مرزا جب بہت تنگ آئے ہوئے ہیں تو یہ کہتے ہیں کہ غلام احمد بندگان
 خدا کا ایک وہ رسول ہے جسکی کفر کرتے ہیں۔
 مرزا نے کوئی دلیل نہ دی کہ کافر کہتے ہیں۔ ہندو ہندو میں مرزا اسلام و مرزا خلیفہ مرزا قرآن نہ پڑھتے غلام احمد علیہ السلام کا کفر
 میں کو بھی تو مولوی احمد رضا صاحب اذان کے ہم خیال کافر کہتے ہیں تو کیا علماء یوں بندگان کافر ہیں۔ اگر وہ
 کافر نہیں تو پھر مرزا ان کیوں کافر ہیں؟ اس کا جواب بھی غیب توجہ سے سن لینا چاہئے، علماء دیوبند کی کفر
 اور مرزا صاحب احمد مرزا یون کی کفر میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔

بعض علماء دیوبند کا ان بریلوی فرماتے ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم النبین نہیں جانتے۔ جو پچھلے
 جانیوں کے علم کا کچھ جلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علم کی برابر کہتے ہیں شیطان کے علم کا کچھ جلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علم سے
 نام نہاد ہیں۔ انہوں نے کافر ہیں، تمام علماء ہندو فرماتے ہیں کہ خالص حبیب یہ حکم بالکل صحیح ہے جو یہ کہہ کہ کافر و مرتد

معلوم ہے لہذا ہم بھی تمہارے فتوے پر دستخط کرتے ہیں بلکہ ایسے مرتدین کو جو کافر نہ کہے وہ خود کافر ہے یہ عقائد شیعہ کفر یہ عقائد ہیں۔ مگر خالصا حساب کیا یہ فرما کر بعض علمائے دیوبند ایسا اعتقاد رکھتے تو کیا کرتے ہیں یہ غلطی اور افتراء ہے، بھتان ہی جب ہم ان عقائد کو کفر اور ارتداد کہتے ہیں تو ہم ان کے معتقد کیسے ہو سکتے ہیں، انہی کلمات کفر یہ ہم نے کہے، نہ ہماری بزرگوں نے نہ ایسے مضامین خبیثہ ہمارے قلب میں آئے ہم تو ایسی شخص کو جس کا یہ اعتقاد ہو قطعی کافر جانتے ہیں۔ اور وہ عبارات جن کی طرف ان مضامین خبیثہ کو منسوب کرتے ہیں ان کا مطلب صاف ہے جو ان مضامین کے بالکل مخالفت ہے۔ اب یہ سوال کہ پھر خالصا حساب کیا ایسا کیوں کیا اس کا جواب یہ کہ وہ بھی تیرہویں صدی کے فرضی مجدد ہیں ہونے کے معنی تھے۔

مشاہرہ دار مجدد و بنگالی حال ہوتا ہے مرزا صاحب نے تمام رشتے زمین کے مسلمانوں کو کافر کہا، خالصا حساب کیا ان تمام مخالفوں کو کافر کیا، نہ وہ علماء ہوا، نہ یحییٰ جو شریک ہو جو اس کا میر ہو جو کسی ہندوی سے سلام کرے وغیرہ وغیرہ اب کافر وہ بانی وہ کافر، غیر معتقد وہ کافر، نہ چری سب کافر، غرض ہر جگہ بنگالی نہیں وہ کافر تھی کہ خود کافر، مرید کافر، ان کے پریمی کافر، کفر کی شین گن دی جو ہوئی مگر خبیثہ بنگالیان میں شریک ہوئے، تحریک خلافت میں شریک ہوئے بلکہ جو شریک ہوا وہ کافر، اب میں زیادہ کچھ عرض نہیں کرتا۔ بھیمو والے خود کھلیں کہ جو امر مسلمانوں کی ہندوی کہا ہوا خالصا حساب کیا کفر ہے وہے قہر ایسی جہین، مولوی عبد الباقی صاحب المیسواک وجہ سے کافر اور جب ہندوی رہتا یعنی آصف شاہ بھپانہوی سے گفتگو ہوتی تو دو چار وجہ بھی منسلوک ہی ہی کہ گنیم دار وہ جہیم ہی جو ٹھہرے ان کے جسد مریدین وہ اب جو کہہ رہے ہیں وہ معلوم ہے غرض کوئی مجوس ہے ہی اس پر وہ نہ نگاری میں بڑی مجدد اور چھوٹے مجدد ایک ہی قیصلی کے بنے معلوم ہوتے ہیں کسی ایک ہی ایر کے تیر کے شکار ہیں دونوں کی عرض ہی معلوم ہوتی، یہ کہ دنیا میں سوائے ان کے اور نیک کوئی مسلمان نہ رہا اور وہ جسے مسلمان ہیں معلوم، ان مضامین کی تشریح دیکھنی ہو تو ملاحظہ ہو السحاب المدار فی توضیح اقوال الشیخارہ تزکیۃ الخواطر علی اللقی فی امانینہ الا کاہرہ توہم البیان فی حفظ الایمان۔ قطعہ الوثائق عن نقول علی الضلوعین۔ الختم علی لسان الختم وغیرہ یہ سارے ہی لکھے گئے ہیں۔

اہل بات یہ عرض کرتی تھی کہ بریلوی تکفیر اور علمائے اسلام کامر و اصحاب اور راہبوں کو کافر کہنا ایسا زہن و آسمان کافر قریب اب پھر کبھی اس کو منہ پر نہ لانا ناگہ خالصا حساب کیا نزدیک بعض علمائے دیوبند واقعی ایسے ہی تھے جیسا کہ انھوں نے انھیں سمجھا تو خالصا حساب پر ان علمائے دیوبند کی تکفیر فرض تھی اگر وہ ان کو کافر نہ کہتے تو وہ خود کافر ہو جاتے۔ یہی علمائے اسلام نے جب مرزا صاحب کے عقائد کفر یہ معلوم کر لے اور وہ قطعاً ثابت ہو گئے

تو اب علمائے اسلام پر مرزا صاحب اور مرزا یحیون کو کافر مقرر کرنا فرض ہو گیا اگر وہ مرزا صاحب اور مرزا یحیون کو کافر نہ کہے
 چاہے وہ لاہوری ہوں یا قادیانی وغیرہ وغیرہ تو وہ خود کافر ہو جائیں گے کیونکہ جو کافر کو کافر نہ کہے وہ خود کافر ہے۔
 اب جو علمائے دیوبند کہتے ہیں کہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم الانبیاء یعنی آخر الانبیاء نہ سمجھ کر کسی کو بھی نبی
 نبوت کا منشاء نہ سمجھا جائے کہ وہ قطعاً کافر ہے، تم بھی مرزا صاحب کے کہلو اور وارادہ ہو گئے تو خود کہہ دو کہ آپ صلی اللہ
 علیہ وسلم خاتم الانبیاء ہیں آپ کے بعد کوئی نبی موجود نہیں ہو سکتا جو مدعی نبوت شرعیہ حقیقیہ ہو یا کسی کو نبی کہے وہ
 کافر ہو پھر ہم سے کہنا، تم تھلے ساتھ ہیں کوئی آنکھ نہ کر تو تھیں دیکھو، اس وحدت میں مرزا جی تو ہاتھ سے
 جاتے ہیں مگر اسلام لٹا، مگر مرزا صاحب کو کافر کہنا ہو گا جیسے علمائے دیوبند فرماتے ہیں کہ جو کوئی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص شان کرے آپ کے صلی اللہ علیہ وسلم علم سے علم شیطان یعنی کو زیادہ کہے یا آپ کے صلی اللہ
 علیہ وسلم علم کے برابر علم صبیان و مجاہدین دہانم کو کہے وہ کافر ہو مرتد ہو ملعون ہو جہنمی ہو فخر عالم صلی اللہ علیہ وسلم علم
 الحلق میں زیادہ کیا معنی آپ کے علم کے کوئی برابر بھی نہیں ہو سکتا بلکہ علم نبوی سے کسی کے علم کو نسبت ہی نہیں تم بھی
 کہہ دو کہ جو کسی علیہ السلام کی توہین کرے انھیں گالیاں دے دوسرے انبیاء علیہم السلام کی تنقیص شان کرے ان سے
 مساوات کرے وہ کافر ہو مرتد ہے مرزا صاحب نے بیشک عیسیٰ علیہ السلام کو گالیاں دیں اور انبیاء علیہم السلام کی
 توہین کی لہذا مرزا صاحب بیشک کافر مرتد ملعون جہنمی ہیں کہو اس کی ہمت ہے اگر نہیں تو پھر علمائے دیوبند
 سے تھیں کیا واسطہ وہ بکے مسلمان تم بکے کافر مرتد غرض قہر ہے جو وجہ کفر قہر عائد کئے جلتے ہیں تم ان کو
 کفر ہی نہیں جانتے تم تو انکو عین ایمان کہتے ہو، ختم نبوت کا انکار کر کے گفتگو کرتے ہو قرآن و حدیث سے
 بقائے نبوت کو ثابت کرتے ہو، مرزا دعویٰ نبوت کو مجدد و محدث دلی مسیح معبود کہہ دیتے ہو، مرزا صاحب
 سے جب کہا جاتا ہے کہ تم اپنے کو عیسیٰ علیہ السلام سے فضیلت دیتے ہو تو مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ بیشک
 امیر میں کیا خدا نے انکے رسول نے مسیح معبود کو انکے کارناموں کی وجہ سے سچا ابن مریم سے افضل قرار دیا تو
 پھر شیطان دوسرے کو یوں کہا جاتا ہے کہ تم اپنے کو ان سے افضل کیوں قرار دیتے ہو جب ان سے کہا جاتا
 ہے کہ تم نے یہ کیا تو جواب مٹا ہے کہ ہاں کیا انبیاء بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے پھر کوئی ایسا اعتراض نہیں جو
 پہلا انبیاء علیہم السلام پر نہیں ہو سکے، عرض جو الزام لگایا گیا اس سے انکار نہیں بلکہ اقرار کے ساتھ اس کو عین ایمان
 بتایا جاتا ہے سب تو معلوم ہو گیا کہ علمائے دیوبند کی تکفیر میں اور مرزا یحیون کی تکفیر میں زمین و آسمان کا
 فرق ہے۔ علمائے دیوبند جن امیر کی بنا پر کافر بنائے جاتے ہیں وہ انہی ہی میں انکو کفر خالص اعتقاد نہ

ہیں اور مرزا صاحب احمد مرزائی عقائد کفریہ اقبال کفریہ کو تسلیم کرتے ہیں انکار کرتے کرتے ہیں ان کو یمن ایمان سمجھتے ہیں اور جو کہیں کہیں تاویل کرتے ہیں تو وہ باطل و تاویل انکلام بالادیر مثنیٰ پہ قائم ہے، ایک جگہ تاویل کرتے ہیں کہ مرزا صاحب کا وہ سر کلام اُن کی نظیر کا ہے یہ چارے عاجز ہیں، مگر ایمان سے دشمنی ہے مرزا صاحب کو جھوٹا نہیں کہتے، اس غرض سے یہ رسالہ لکھا جاتا ہے انشاء تعالیٰ مرزائیوں کو اس سے حیات اور مسلمانوں کو استقامت عنایت فرمائے، ابھی تک بعض نقاد مسلمان اس سے ناواقف نہیں ہیں، ان میں کچھ کفریات کو بھی دیکھ کر مرزا صاحب اور مرزائیوں کو مسلمان ہی کہے جائیں۔

X ایک بات قابل ذکر ہے مرزائی دھوکہ دینے کی غرض سے وہ عبادات مرزائی کی پیش کر دیتے ہیں جن میں ختم نبوت کا اقرار ہے عیسیٰ علیہ السلام کی تعظیم اور عظمت شان کا اقرار ہے، اُن کا مختصر جواب یہ ہے کہ مرزا صاحب ان کے پیٹ سے کافر تھے ایک مدت تک مسلمان تھے اور چونکہ اقبال تھے اس وجہ سے اُن کے کلام میں باطل کیساتھ قی بھی ہے تو پہلی عبادات میثاق نہیں بے رنگ کوئی ایسی عبادت نہ لکھا دیں کہ میں نے جو ظلم مثنیٰ ختم نبوت کے غلط بیان کئے تھے وہ غلط ہیں صحیح مثنیٰ یہ میں کہ آپ کے بعد صلے اللہ علیہ وسلم کوئی نبی حقیقی نہ ہو گا یا عیسیٰ السلام کو جو ظلم جگہ گایاں دیکر کافر ہوا تھا اُن سے تو بیکر کے مسلمان ہوتا ہوں بلا در نہ دیے تو مرزا صاحب اور تمام مرزائی الفاظ اسلام ہی کے ہوتے ہیں اسی وجہ سے مسلمان دھوکہ میں آ جاتے ہیں کہ ختم نبوت کے یہی قائل ہیں عیسیٰ علیہ السلام کی تعظیم بھی کرتے ہیں قرآن کو بھی مانتے ہیں حشر زبیر اور بھی ایمان لاتے ہیں غرض تمام امت بائیں اصحاب اجل اور مفصل از بربر یہ مسلمان کیوں نہ ہوں گے۔ مگر مسلمانو یہ ان کے الفاظ ہیں لیکن معنی وہ نہیں جو قرآن و حدیث نے بتائے ہیں معنی ان کے وہ ہیں جو مرزا صاحب نے تصنیف کر کے کفر کی بنیاد ڈالی ہے۔ لہذا جو عبادات مرزا صاحب اور مرزائیوں کی لکھی جاتی ہیں، جب تک ان مضامین سے صاف تو نہ ہو گھائیں یا تو یہ نکریں تو اُن کا کچھ اعتبار نہیں۔ مسلمانوں کی واقفیت کے لئے مرزا صاحب اور ان کے اذتاب کے چند اقوال لکھنے ہیں، درستی کجائے تو معلوم اور کس قدر ایسے کفریات پھرے ہوں گے۔

بطلان اسلام کی حدیث میں عرض ہے کہ اس عاجز و محکم جانی رحمت اللہ تعالیٰ کے لئے اور جلال اسلام کے لئے دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ اسلام پر قائم رکھے اور خاتمہ بالخیر فرمائے۔ آمین

عیسیٰ علیہ السلام کی توہین کے متعلق جو مرزائی جواب دیتے ہیں وہ تو اس رسالہ میں بعض نقاد قائل پورے آگئے ہیں، وہاں مسک ختم نبوت و دعویٰ نبوت سو پختا یوں کے لئے تو مرزا صاحب کی یہ عبادات ہی کافی ہیں کہ مرزا صاحب

وَقُلْنَا قَالُوا كَلِمَةً الْكَفْرُ كَيْفَ اِبْعَدُ اسْلَامَهُمْ

اشد العذاب

على

مسيلمۃ البنجات

یعنی

مرزا غلام احمد قادیانی کا

قادیانی دین: کفر فالص

مناظر اسلام مولانا سید مرتضیٰ حسین چاند پوری

- فاش -

مولانا سید محمد یوسف بنوری

- امین -

مجلس تحفظ ختم نبوت پاکستان (ملتان فون ۳۳۳۱)

ملک کا پتہ: حافظ محمد مسلم بن برکت اللہ ٹھٹھانی کپانڈہ (مہار رورڈ) کراچی

ٹھاس اُگایا اگر اس کا کہنے والا شخص ہے جو وسیع ہی کو فاضل حقیقی جانتا ہے تو یہ کلمہ کفر اور کافر دین اگر اسی کلمے کو کوئی مسلمان کہے تو کلمہ کفر نہ قائل کافر ایک وقت میں کسی کلام پر کفر کا دیا اور پھر قائل کو مسلمان دلی بزرگ کہا تو اُس کی وجہ علاوہ اور وجہ کے کبھی یہ بھی ہے اس کی تفصیل سالہ ثمن ایمان مرذلی قادیان میں ملاحظہ ہو۔ کبھی یہ بھی ہوا ہے کہ کفر پر چونکہ کفری تھا فتویٰ کفر دیا قائل کا اضافہ ان کے دشمنوں نے کر لیا۔ مشہور یہ ہو گیا کہ فلاں بزرگ فلاں عالم نے فلاں کام کی وجہ سے کافر کہہ دیا حالانکہ بچا سے عالم کو قائل کا پتہ بھی نہ تھا۔ قائل حال جیب معلوم ہوا تو اُسے مسلمان بلکہ بزرگ اور دلی کہا کیونکہ ان کی مراد معنی کفری نہ تھے غرض یہ کہہ دینا کہ علماء ہمیشہ سے فتوے کفر کے مشاق ہیں جب تک وہ فتاویٰ نقل نہ کئے جائیں حجت نہیں ہو سکتا کوئی فتویٰ کسی مستند عالم کا نقل فرمایا جائے تو پھر معلوم ہو جائیگا کہ غلط کی گئی یا نہ مسئلہ فرعی تھا یا اصولی اجتہادی، فنی تھا یا قطعی یقینی؟ اگر علماء اس قدر احتیاط نہ کرتے تو کلمہ کفر و اسلام میں ہستی باقی نہ رہتا جو ملحد جو چاہتا وہ کہتا اور کفر کو اسلام بنا دیتا۔ اور بزرگوں کے کلام کو پیش کر دیتا کہ فلاں نے یہ کہا فلاں نے یہ کہا، معنی ان کے کیا مراد تھے، کس حالت میں کہا تھا اسے کون دیکھے۔ اللہ تعالیٰ علماء اسلام کو جزائے خیر دے کہ انہوں نے اسلام سے کفر کو ملنے نہیں دیا۔ اُنکی احتیاط اس کام آرہی ہے ورنہ جس کا جو جی چاہتا وہ کہتا۔

بعض علماء سے فتویٰ میں غلطی یا عجلت بھی ممکن ہے۔
ہاں اس حقیقت سے انکار نہیں ہو سکتا کہ ممکن ہے کہ بعض فتوے کفر کے غلط ہوں بعض فتوے کی بنیاد کفری غرض پر

ہو جس کے فتوے دیئے والے علماء سب ہوں غرض دانستہ یا نادانستہ بعض فتوؤں کا غلط ہونا ممکن ہے، مگر اس سے کوئی مرزائی یا نتیجہ نہیں نکال سکتا کہ چونکہ بعض فتاویٰ کفر میں علماء سے غلط ہوئی ہے، لہذا امرزائیوں یا دوسرے ملحدوں پر فتویٰ کفر قابل اعتبار نہیں اگر یہ نتیجہ صحیح ہے تو تمام دین و دنیا کا کام ہی تباہ اور برباد ہو جائیگا، کوئی حاکم کیسا ہی قابل اور خوش نیت ہو مگر اس سے فیصلہ میں کیا غلطی نہیں ہو سکتی، پوچھیں گے جس قدر چالان ہیں کیا سب صحیح ہی ہوتے ہیں اور جس قدر چالان صحیح ہوں ان میں کیا ملزم کو سزا ہوئی ضروری ہے تو اب اس بنا پر تمام بدعاش چور یہ کہہ کر رہا ہو جائیں گے کہ بعض حکام غلطی کرتے ہیں، بعض بدعتیت سوتے ہیں

بعض چالان پولیس کے صحیح ہوتے ہیں۔ بعض غلط۔ لہذا چوڑے مدعا شمس سے جلدی پر مدعا شمس
ان کو کوئی سزا نہ دی جائے اور پولیس کا کوئی چالان قابل توجہ نہ رہے جس کو پولیس چور کہے اس
مجددہ محدث اور ولی سمجھا جائے جیسے دنیا میں تمام امور کی جانچ ہوتی ہے اسی طرح فتوؤں کو
اس کے اصول پر کس لو اگر صحیح ہوں تو مانو ورنہ غلط ہیں۔ یہ تو نہیں کہ کسی عالم کی غلطی یا بابت
سے تمام دنیا کے علماء کے صحیح فتوے بھی قابل قبول نہ رہیں مگر ایسا ہو تو قیامت برپا ہو جا
نہ دین رہے نہ دنیا۔ کیا کوئی شخص مسیحا کذاب اور مرزا غلام احمد صاحب الدان کے مثال کو دیکھ
یہ کہہ چکا کہ جو مدعی نبوت ہے وہ معاذ اللہ العظیم ایسے ہی جھوٹے تھے سلسلہ نبوت ہی کو غلط تہ
تمام دین سے سبکدوش ہو جائیگا۔ مسیحا۔ اسو غنی مرزا جی باب بہار اللہ وغیرہ کے جھوٹے دعوے
نبوت سے سب مدعیان نبوت معاذ اللہ جھوٹے اور غیر قابل اعتبار تھوٹا ہی ہو سکتے ہیں۔ دنیا یہ
جھوٹ پسند دونوں ہی ہیں مگر جھوٹ جھوٹ ہے سبج ترج ہے۔ غرض یہ خدا ایک متحد نہ خدا ہے
جس کو کوئی اہل انصاف بنظر التفات نہیں دیکھ سکا۔ مرزا غلام احمد اور ان کے تمام مرید متفقہ
کافر مرتداد و ان کے عقائد باطلہ کو جان کر پھر جو ان میں سے کسی کے کفر و ارتداد میں شک
کرے وہ بھی کافر ہے، ان پر جو کفر کا فتویٰ دیا گیا ہے وہ بالکل صحیح ہے انہیں توبہ کرنی چاہیے
یہ غلط جیلے مفید نہیں۔

Two pages deleted

ایک بات اور قابل ذکر ہے مرزائی دھوکہ دینے کی فرض سے وہ عبارات مرزا صاحب کا پیش
کر دیتے ہیں جن میں ختم نبوت کا اقرار ہے عیسیٰ علیہ السلام کی تعظیم اور عظمت شان کا اقرار ہے
اس کا مختصر جواب یہ ہے کہ مرزا صاحب ماں کے پیٹ سے کافر نہ تھے، ایک مدت تک مسلمان
تھے، اور چونکہ وہ جال تھے اس وجہ سے ان کے کلام میں باطل کے ساتھ حق بھی ہے۔ تو پہلی
عبارات مفید نہیں، جب تک کوئی ایسی عبارت نہ دکھائیں کہ میں نے جو فلان معنی ختم نبوت
کے غلط بیان کہے تھے، وہ غلط ہیں صحیح معنی یہ ہیں کہ آپ کے بعد صلی اللہ علیہ وسلم کوئی نبی
حقیقی نہ ہوگا۔ یا عیسیٰ علیہ السلام کو جو فلان جگہ کالیاں دیکر کافر مہارتا تھا اس سے توبہ کر کے
مسلمان ہوتا ہوں۔ ورنہ ویسے تو مرزا صاحب اور تمام مرزائی الفاظ اسلام ہی کے بولتے
ہیں اسی وجہ سے مسلمان دھوکہ میں آجائے ہیں کہ یہ تو ختم نبوت کے بھی قائل ہیں۔

(۱۷) ”فتاویٰ رشیدیہ“ میں تحریف

مولوی رشید احمد گنگوہی ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

”..... جو شخص صحابہ کرام میں سے کسی کی تکفیر کرے وہ ملعون ہے، ایسے شخص کو امام مسجد بنانا حرام ہے اور وہ اپنے اس گناہ کبیرہ کے سبب سنت جماعت سے خارج نہ ہوگا۔“

(فتاویٰ رشیدیہ، ص ۱۳۴، مطبع فرید بک ڈپو، دہلی)

دیوبندی علماء اس بات کو سمجھانے میں ناکام تھے کہ کس طرح کوئی شخص صحابہ کرام کی توہین کر کے بھی اہل سنت و جماعت میں شامل رہ سکتا ہے۔ اپنے مولوی کی اس غلطی کو درست کرنے کا ان لوگوں نے ایک نایاب طریقہ ایجاد کیا۔ اور وہ یہ تھا کہ ”فتاویٰ رشیدیہ“ کی نئی اشاعت میں اس عبارت کو بدل ڈالا۔

فتاویٰ رشیدیہ متعدد حالیہ نسخوں میں یہ عبارت اب یوں پائی جاتی ہے:

”..... جو شخص صحابہ کرام میں سے کسی کی تکفیر کرے وہ ملعون ہے، ایسے شخص کو امام مسجد بنانا حرام ہے اور وہ اپنے اس گناہ کبیرہ کے سبب سنت جماعت سے خارج نہ ہوگا۔“

(فتاویٰ رشیدیہ، ص ۱۲۸، ادارہ اسلامیات، لاہور)

تاریکین غور کریں۔ اصل عبارت ”سنت و جماعت سے خارج نہ ہوگا“ کو تبدیل کر کے ”سنت و جماعت سے خارج ہوگا“ کر دیا گیا یعنی ”نہ“ کو حذف کر کے معنی بدل دیے۔ مزے کی بات تو یہ ہے کہ ”نہ“ حذف کرنے پر سطر میں جو خلا ظاہر ہو گیا ہے، وہ اب بھی واضح طور پر نظر آتا ہے۔ ان توحید پرستوں سے یہ امید کی جاتی ہے کہ آئندہ کے کسی جدید ایڈیشن میں اس ”خلل“ کو بھی ”پُر“ کر دیں گے مگر کیا یہ تحریف و خیانت کے مجرم کل بروز حشر اللہ تعالیٰ کی پکڑ سے بچ جائیں گے؟

کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا البریلوی عفی عنہ بحمد المصطفیٰ
النبی الامی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

محمدی سنہ ۱۳۰۰ حنفی

عبد المصطفیٰ احمد رضا خان

عرس میں شرکت

سوال :- جس عرس میں صرف قرآن شریف پڑھا جائے اور تقسیم خیریتی ہو شرک ہو نا جائز ہو یا
جواب :- کسی عرس اور مولود میں شرک ہو نا درست نہیں اور کوئی ساعس اور مولود درست نہیں

ہر سال عرس کرنا

سوال :- جناب مولانا فضل الرحمن صاحب کا عرس گنج مراد آباد میں ہر سال تاریخ معینہ پر ہوتا
ہے بذریعہ اشتہار تاریخ عرس تشبیہ بھی کی جاتی ہے خاص مریدان سلسلہ کو بذریعہ خطوط اطلاع بھی
دی جاتی ہے تاریخ معینہ پر لوگوں کا اجتماع ہو کر قرآن خوانی ہوتی ہے اور ایصال ثواب کیا جاتا
ہے قوالی راگ سماع مزامیر و دیگر خرافات وغیرہ روشنی بھی نہیں ہوتی ہے امیدوار ہوں کہ جواب صواب
مرحمت فرمادیں کہ میاں صاحب موصوف کے یہ عقائد بموجب شرع شریف جائز و درست ہیں یا باطل
نغویات سے ہیں اگر ناجائز و نا درست نزد شارع علیہ السلام ہیں تو ایسے شخص اور ایسے عقیدہ رکھنے والے کی
امامت درست ہے یا نہیں اور صحابہ پر طعن و مردود ملعون کہنے والا اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ
وسلم کو علم الغیب جلنے والے باوجودیکہ قرآن و حدیث کثیرہ سے ثابت ہے کہ آنحضرت کو علم غیب نہ تھا
اور پھر واقع کار لوگوں کا سمجھنا اور میاں صاحب کا امر اپنے عقائد پر ان کو کس درجہ کا گناہ بنانا ہے
اور وہ اپنے اس کبیروہ کے سبب سنت جماعت کے خارج ہووے گا یا نہیں ایسا عرس جس میں سب
الترام ہوتا تاریخ تعیین بھی ہوا اجتماع بھی ہو پر قوالی راگ مزامیر سماع و نا جائز جمع عورتوں کا نہ ہو
جائز و درست ہے یا نہیں۔

جواب :- عرس کا التزام کرے یا نہ کرے بیعت اور نا درست ہے تعیین تاریخ سے قبوا، پر
اجتماع کرنا گناہ ہے خواہ اور نغویات ہوں یا نہ ہوں اور جو شخص صحابہ کرام میں سے کسی کی تکفیر کرے وہ
ملعون ہے ایسے شخص کو امام مسجد بنانا حرام ہے اور وہ اپنے اس گناہ کبیروہ کے سبب سنت جماعت کے خارج
نہ ہوگا از بندہ محمد عیسیٰ السلام علیکم علم غیب کے متعلق دو تین رسالے میرے پاس موجود ہیں اور حضرت
کی کتاب برہین قاطعہ میں یہ بحث اور بحث عرس وغیرہ خوب مدلل مذکور ہے والسلام۔

تالیفات رشیدیہ

مع
فتاویٰ رشیدیہ بمکمل ترتیب

فقہ احمدیہ قطب الرشاد

امام ربانی حضرت مولانا رشید محمد عثمانی صاحب

کے فتاویٰ برسات اور تصانیف کا مجموعہ



احکامہ اسلامیات کے لیے

○ فتاویٰ رشیدیہ بمکمل ترتیب

○ سبیل الرشاد

○ ہدایۃ الشیخ

○ زبدۃ النکاح

○ فیصلۃ الاحکام فی دار الحرب و دار الاسلام

○ لطائف رشیدیہ

○ ہدایۃ المحدثی فی قرآنۃ التفسیر

○ الشکوفۃ الدارینۃ فی تفسیر الجہاد الثانیۃ

○ الحق الضریح فی اثبات الشراکۃ

○ فتویٰ مولد شریف

○ ردّ الظلمیان فی احکام الشریعۃ

○ تعداد رکعات تراویح

○ اوشق العربی فی تحقیق الجہاد فی الشریعۃ

○ فتویٰ حسیط الظہر

پہلی بار کسی طباعت _____ محرم الحرام ۱۴۳۸ھ، ستمبر ۱۹۸۷ء
تصحیح شدہ جدید ایڈیشن بار دوم _____ ۱۴۱۲ھ، ۱۹۹۲ء

باہتمام _____ اشرف برادران ستمہم الرحمن
ناشر _____ ادارۃ اسلامیات - لاہور
مطبع _____ عرفان افضل پریس لاہور
قیمت _____ مہلہ ڈائی دار
کتابت _____ مشاق احمد جلاپوری



_____ ملنے کے پتے _____

ادارۃ اسلامیات

ڈاک ۱۹۰، مارگلہ لاہور - پاکستان
ڈاک ۱۳۶۵، دیپتھ ٹیشن، ملن روڈ
پتہ موبین روڈ، چوک اردو
پتہ بازار، کراچی۔
فون: ۷۳۲۲۳۲
فکس: ۷۳۲۲۳۲-۷۳۲۲۳۲
۷۳۲۲۳۲-۷۳۲۲۳۲

عرس میں شریعت

سوال: جس عرس میں مرنے والے کا عرس پڑھا جائے اور تقسیم شیری ہو شریک ہوتا جائز ہے یا نہیں؟
جواب: کسی عرس اور مولود میں شریک ہونا درست نہیں اور کوئی ماعرس اور مولود درست نہیں ہے۔

ہر سال عرس کرنا

سوال: جناب مولانا فضل الرحمن صاحب کا عرس کب مراد آباد میں ہر سال تارینج معینہ پر ہوتا ہے۔ بذریعہ اشتہار تارینج عرس تشہیر بھی کی جاتی ہے خاص مریدان سلسلہ کو بندہ دیو خطوط اطلاع بھی دی جاتی ہے۔ تارینج معینہ پر لوگوں کا اجتماع ہو کر قرآن خوانی ہوتی ہے اور ایصالِ ثواب کیا جاتا ہے۔ قوالی راگ سماع مزامیر و دیگر غرائف وغیرہ روشنی بھی نہیں ہوتی ہے۔ امیدوار ہوں کہ جواب باصواب مرحمت فرمائیں کہ میاں صاحب مصحوف کے یہ عقائد بموجب شریعت شریف جائز و درست ہیں یا باطل لغویات سے ہیں۔ اگر ناجائز و نادرست لفظ شادع علیہ السلام ہیں تو ایسے شخص اور ایسا عقیدہ رکھنے والے کی امامت درست ہے یا نہیں؟ اور صحابہ پر طعن و مردود و ملعون کہنے والا اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب جاننے والے باوجودیکہ قرآن و حدیث کثیرہ سے ثابت ہے کہ آنحضرت کو علم غیب نہ تھا اور ہر واقعہ کا مولودوں کا سمجھنا اور میاں صاحب کا اصرار اپنے عقائد پر ان کو کس درجہ کا گناہ دینا تاہم اور وہ ایسے کبیرہ کے سبب سے سنت جماعت سے خارج ہووے گا یا نہیں؟ ایسا عرس جس میں سب الترام ہو تارینج تعین بھی ہوا اجتماع بھی ہو تو قوالی راگ مزاجیر شادع و ناجائز مجمع محرموں کا نہ ہو جائے و درست ہے یا نہیں؟

جواب: عرس کا الترام کرے یا نہ کرے بدعت اور نادرست ہے تعین ہمارے تارینج سے قبل پر اجتماع کرنا گناہ ہے خواہ اور لغویات ہوں یا نہ ہوں اور جو شخص صحابہ کرام میں سے کسی کی تکفیر کرے وہ ملعون ہے ایسے شخص کو امام مسجد بنانا حرام ہے اور وہ اپنے اس گناہ کبیرہ کے سبب سنت جماعت سے خارج ہوگا۔ اگر بندہ محمدی علیہ السلام علیکم السلام غیب کے متعلق دو مین رسالے میرے پاس موجود ہیں اور حضرت کی کتاب بلکہ ہین قاطعہ میں یہ بحث اور بحث عرس وغیرہ خوب مدلل مذکور ہے۔ والسلام

عرس کا حکم

سوال: اول زید پیری مریدی کا پیشہ کرتا تھا قضاے الہی سے فوت ہو گیا۔ مرید لوگوں نے زید کو ایک جلیل القدر بزرگ سمجھ کر وقت دفن کرنے کے قبر میں ہر چار طرف پتھر لگا کر دفن کیا اور پھر حسب دستور زمانہ حال زید کی قبر کی چار دیواری پختہ نہائی۔ دوم مرید لوگ زید کی سالانہ برسی کرتے ہیں یعنی ایک تارینج مقدس کے کسی دور بزرگ کی خانقاہ میں سب مرید جمع ہوتے ہیں وہاں پر خلیفہ زید کا مریدان حاضرین کو توجہ دیتا ہے اور تیرہ ظاہر کرنا ہے کہ زید اس وقت جلسہ ہذا میں تشریف لائے ملک شریک جلسہ ہذا میں اور فلاں فلاں اوشاد فرماتے ہیں۔ رشتہ نامہ امورات مذکورہ العدر درست ہیں یا خلاف اور جو کچھ امورات مذکورہ کا شریک ہو اس کا امام بنانا درست ہے یا نہیں اور وہ شخص کس درجہ میں ہے فتویٰ مفصل و شرح ارقام فرمایا جائے۔

(۱۷) ”فضائل اعمال“ میں تحریف

تبلیغی جماعت کے معروف مولوی زکریا کاندھلوی (م ۱۴۰۲ھ) اپنی کتاب ”فضائل اعمال“ (جس کا ابتدائی نام ”تبلیغی نصاب“ تھا بعد میں کسی مصلحت کی بنا پر فضائل اعمال کر دیا گیا) میں باب ”فضائل نماز“ میں ”آخری گزارش“ کے تحت لکھتے ہیں:

”..... لیکن نماز کا معظم ذکر ہے، قرأت قرآن ہے۔ یہ چیزیں اگر غفلت کی حالت میں ہوں تو مناجات یا کلام نہیں ہیں، ایسی ہی ہیں جیسے کہ بخار کی حالت میں ہڈیاں اور ہکواس ہوتی ہے۔“ (فضائل اعمال، باب فضائل نماز، ص ۱۰۲)

اکثر لوگوں کے خیالات نماز میں منتشر ہو جاتے ہیں اور انہیں پتہ ہی نہیں چلتا کہ نماز میں کیا پڑھ گئے۔ علما اس پر متفق ہیں کہ قرآن اگر غفلت کی حالت میں پڑھا جائے تو وہ قرآن ہی ہوتا ہے۔

فضائل اعمال میں غفلت کی حالت میں نماز میں قرآن پڑھنے کو ہڈیاں اور ہکواس کہا گیا ہے، اور یہ درست نہیں۔

اس عبارت کی وضاحت کے لیے دیوبندی مکتبہ فکر کے ایک مدرسے میں ”فضائل اعمال“ کی یہ مکمل عبارت بھیجی گئی اور ان سے یہ فتویٰ طلب کیا کہ ایسی عبارت لکھنے والے کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟ سوال صحیحے وقت یہ نہیں بتایا گیا تھا کہ یہ عبارت آپ ہی کی جماعت کے مولوی کی کتاب سے لی گئی ہے۔

مدرسہ خیر المجالس، بیرون گڑھ ملتان، پاکستان دیوبندی مکتبہ فکر کا ایک مشہور مدرسہ یعنی دارالعلوم ہے۔ اس عبارت پر وہاں کے مفتیان نے فتویٰ دیتے ہوئے لکھا:

”الجواب: فتویٰ نمبر ۳۳/۱۳۸۔ مورخہ ۱۷-۱۱-۱۴۲۱ھ/۱۲ فروری ۲۰۰۱ء

خط کشیدہ الفاظ موهو متوہین ہیں اس کے قائل پر علانیہ توبہ ضروری ہے جب تک توبہ

نہ کرے اسے مصلحتی پر نہ کھڑا کیا جائے، مسلمانوں کو اس سے دور رہنا چاہیے۔ فقط واللہ اعلم۔

الجواب الصحیح مہر دارالافتاء بندہ محمد عبد اللہ عفا اللہ عنہ

بندہ عبدالستار عفی عنہ جامعہ خیر المدارس، ملتان ۱۷-۱۱-۱۴۲۱ھ

اس فتوے کا عکس تارکین کے لیے اگلے صفحے پر پیش کیا جا رہا ہے۔

دیوبندیوں کو جب اس بات کا علم ہوا کہ یہ عبارت اُن کے پیشوا کی کتاب سے لی گئی ہے اور اب اس فتوے کی روشنی میں مولوی زکریا کا ندھلوی گناہ گار ثابت ہو رہے ہیں۔ تب ان دیوبندیوں نے ”فضائل اعمال“ کے نئے نسخے میں اس عبارت میں تحریف کر دی۔

تحریف شدہ عبارت کچھ اس طرح ہے:

”..... لیکن نماز کا معظم ذکر ہے، قرأت قرآن ہے۔ یہ چیزیں اگر غفلت کی حالت میں ہوں تو مناجات یا کلام نہیں ہیں، ایسی ہی ہیں جیسے کہ بخار کی حالت میں ہڈیاں ہوتی ہے.....“ (فضائل اعمال، باب فضائل نماز، ص ۳۸۳، کتب خانہ فیضی، لاہور)

تارکین غور کریں یہاں عبارت میں سے ”بکو اس“ لفظ حذف کر دیا گیا ہے۔

دیوبندی اور تبلیغی علماء نے مصنف کی اجازت کے بغیر اس عبارت میں تحریف کر کے اپنی جہالت کو بھی واضح کر دیا کہ اصل عبارت میں تو الفاظ ”ہڈیاں اور بکو اس ہوتی ہے“ تھے۔ اس فقرے میں لفظ ”بکو اس“ مونث ہے۔ تحریف کرنے والے نے لفظ ”بکو اس“ تو کاٹ دیا مگر الفاظ ”ہوتی ہے“ رہنے دیئے، حالانکہ لفظ ”ہڈیاں“ مذکر ہے، اس کے بعد ”ہوتا ہے“ آنا چاہیے تھا۔..... کسی نے شاید ٹھیک ہی کہا ہے کہ ایک جھوٹ کو چھپانے کے لیے سو جھوٹ بولنے پڑتے ہیں۔

کما یفتیں کرنے کے باوجود ان طاعات کی لذتوں کا انکار کریں۔ حالانکہ طاعات میں اللہ تعالیٰ شائے کی طرف سے بھی قوت عطا ہوتی ہے۔ ہمارے اس تردد کی وجہ اس کے سوا اور کیا ہو سکتی ہے کہ ہم ان لذتوں سے نا آشنا ہیں اور نابالغ طبع کی لذتوں سے ناواقف ہوتا ہی ہے حق تعالیٰ شائے اس لذت تک پہنچا دیں تو نہ ہے نصیب۔

آخری گذارش

صرفیاری نے لکھا ہے کہ نماز حقیقت میں اللہ جل شائے کے ساتھ مناجات کرنا اور یہ کلام ہر ناپے بر غفلت کے ساتھ ہر نبی میں ملتا نماز کے علاوہ اور عبادتیں غفلت سے بھی ہو سکتی ہیں مثلاً زکوٰۃ ہے کہ اس کی حقیقت مال کا خرچ کرنا ہے یہ خود بھی نفس کو اتنا شاق ہے کہ اگر غفلت کے ساتھ ہر تب بھی نفس کو شاق گندے گا، اسی طرح روزہ دن بھر کا بھوکا پیاسا رہنا، صحبت کی لذت سے رگنا کہ یہ سب چیزیں نفس کی شدت اور تیزی پر اثر پڑے گا لیکن نماز کا معظم ذکر ہے قرات قرآن ہے۔ یہ چیزیں اگر غفلت کی حالت میں ہوں تو مناجات یا کلام نہیں ہیں ایسی ہی ہیں جیسے کہ نماز کی حالت میں نہ بیان اور بکواس ہوتی ہے کہ جو چیز دل میں ہوتی ہے وہ زبان پر ایسے اوقات میں جاری ہو جاتی ہے نہ اس میں کوئی مشقت ہوتی ہے نہ کوئی نفع اسی طرح چونکہ نماز کی عادت پڑ گئی ہے اس لیے اگر تو توجہ نہ ہو تو عادت کے موافق بلا سچے سمجھے زبان سے الفاظ نکلتے رہیں گے جیسا کہ سونے کی حالت میں اکثر باتیں زبان سے نکلتی ہیں کہ نہ سننے والا اس کو اپنے سے کلام سمجھتا ہے نہ اس کا کوئی فائدہ ہے۔ اسی طرح حق تعالیٰ شائے بھی ایسی نماز کی طرف التفات اور توجہ نہیں فرماتے جو بلا راہ کے ہو یا علیٰ نہایت اہم ہے کہ نماز اپنی وسعت و بہت کے موافق پوری توجہ سے پڑھی جائے۔ لیکن یہ امر نہایت ضروری ہے کہ اگر یہ حالات اور کیفیات جو پچھلوں کی معلوم ہوئی ہیں حاصل نہ بھی ہوں تب بھی نماز جس حال سے بھی ممکن ہو ضرور پڑھی جائے، یہ بھی شیطان کا ایک سخت ترین محو ہونا ہے وہ یہ سمجھائے کہ بری طرح پڑھنے سے تو زچر ہونا ہی اچھا ہے، یہ غلط ہے نہ پڑھنے سے بری طرح

کا پڑنا بھی بہتر ہے۔ اس لیے کہ نہ پڑھنے کا اجر مذاب ہے وہ منارت ہی سخت ہے حتیٰ کہ علماء کی ایک جماعت نے اس شخص کے کفر کا فتویٰ دیا ہے جو جان بوجھ کر نماز چھوڑ دے جیسا کہ پہلے باب میں مفصل گذر چکا ہے۔ البتہ اس کی کوشش ضرور ہونا چاہیے کہ نماز کا جو حق ہے اور اپنے اکابر اس کے مطابق شیعہ کو دکھا گئے ہیں حق تعالیٰ شانہ اپنے نعمت سے اس کی توفیق عطا فرمائیں اور عمر میں کم از کم ایک ہی نماز ایسی ہو جائے جو پیش کرنے کے قابل ہو، اخیر میں اس امر پر تنبیہ بھی ضروری ہے کہ حضرات محدثین رضی اللہ عنہم اجمعین کے نزدیک فضائل کی روایات میں توسع ہے اور محمولی ضعف قابل تسامح، باقی صوفیا کرام رحمہم اللہ کے واقعات تو تاریخی حیثیت رکھتے ہیں اور ظاہر ہے کہ تاریخ کا دور جدید عیث کے وجہ سے کہیں کم ہے۔ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُمِيتُ رَبَّنَا عَلَّمَنَا أَنْفُسَنَا إِنْ لَمْ نَعْرِفْ لَنَا وَتَوَحَّيْنَا لَكَ كُنَّا مِنَ الْغَافِلِينَ رَبَّنَا لَا تُؤْخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَا نَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ۔ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقٍ سَيِّدِ الدُّنْيَا وَالْآخِرِينَ وَعَلَىٰ آلِهِ وَاصْحَابِهِمُ وَتَابِعِهِمْ وَحَمَلَةِ الْبَيْنِ الْبَيْنِ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ۔

زکریا غنی عنہ کا مدحی

شب دوشنبہ ۱۳۵۸ھ

(مطبوعہ تعمیر برکت پریس فز فز روڈ لاہور)

فضائل اعمال

قشب انتخاب صاحب ستر نیشاں الحدیث
حضرت مولانا محمد زکریا صاحب
مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ، والی القدر رتبہ

کتب خانہ فیضی

لاہور - پاکستان

آخری گزارش

صوفیہ نے لکھا ہے کہ نماز حقیقت میں اللہ جل شئت اُنہ کے ساتھ مناجات کرنا اور ہم کلام ہونا ہے جو غفلت کے ساتھ ہو ہی نہیں سکتا۔ نماز کے علاوہ اور عبادتیں غفلت سے بھی ہو سکتی ہیں مثلاً زکوٰۃ ہے کہ اس کی حقیقت مال کا خربہ کرنا ہے۔ یہ خود ہی نفس کو اتنا شاق ہے کہ اگر غفلت کے ساتھ ہو تب بھی نفس کو شاق گذرے گا۔ اسی طرح روزہ دن بھر کا سبک دینا، صحبت کی لذت سے روک کر یہ سب چیزیں نفس کو مغلوب کرنے والی ہیں۔ غفلت سے بھی اگر تفریح ہوں تو نفس کی شرت اور تیزی پر اثر پڑے گا۔ لیکن نماز کا منظم حصہ ذکر ہے، قرابت قرآن ہے۔ یہ چیزیں اگر غفلت کی

حالت میں ہوں تو مناجات یا کلام نہیں ہیں ایسی ہی ہیں جیسے کہ بخاری کی حالت میں زبان بولی ہے کہ جو چیز دل میں ہوتی ہے وہ زبان پر ایسے اوقات میں جاری ہو جاتی ہے نہ اس میں کوئی مشقت ہوتی ہے نہ کوئی نفع۔ اسی طرح چونکہ نماز کی عادت پڑ گئی ہے اس لئے اگر توجہ نہ ہو تو عادت کے موافق بلا سوچے کبھی زبان سے الفاظ نکلتے رہیں گے۔ جیسا کہ سونے کی حالت میں اکثر باتیں زبان سے نکلتی ہیں کہ نہ شے والا اس کو اپنے سے کلام سمجھتا ہے نہ اس کا کوئی فائدہ ہے۔ اسی طرح حق تعالیٰ شانہ بھی ایسی نماز کی طرف مبالغہ اور توجہ نہیں فرماتے جو بلا ارادہ کے ہو۔ اس لئے نہایت اہم ہے کہ نماز اپنی رُست و بہت کے موافق پوری توجہ سے پڑھی جائے۔ لیکن یہ امر نہایت ضروری ہے کہ اگر یہ حالات اور کیفیتیں جو بچپن کی معلوم ہوتی ہیں حاصل نہ بھی ہوں تب بھی نماز میں عمل سے بھی ممکن ہو ضرور پڑھی جائے۔ یہ بھی شیطان کا ایک سخت ترین مکر ہوتا ہے وہ یہ سمجھائے کہ بڑی طرح پڑھنے سے تو نہ پڑھنا ہی اچھا ہے۔ یہ غلط ہے۔ نہ پڑھنے سے بڑی طرح کا پڑھنا ہی بہتر ہے اس لئے کہ نہ پڑھنے کا جو عذاب ہے وہ نہایت ہی سخت ہے۔ حتیٰ کہ عذاب کی ایک جماعت نے اس شخص کے کفر کا فتویٰ دیا ہے جو جان بوجھ کر نماز چھوڑے۔ جیسا کہ پہلے باب میں مفصل گزر چکا ہے۔

البتہ اس کی کوشش ضرور ہونا چاہیے کہ نماز کا جو حق ہے اور اپنے اکابر اس کے مطابق پڑھ کر دے گئے ہیں۔ حق تعالیٰ شانہ اپنے لطف سے اس کی توفیق معافرائیں اور مگر بھر میں کم از کم ایک ہی نماز ایسی ہو جائے جو پیش کرنے کے قابل ہو۔ اخیر میں اس امر پر تنبیہ بھی ضروری ہے کہ حضرات محمد بن رسول اللہ علیہ السلام کے نزدیک فضائل کی روایات میں توسع ہے اور کچھ تو سخت قابل تسامح۔ باقی صوفیہ کرام رحمہم اللہ کے واقعات تو تاریخی حیثیت رکھتے ہی میں اور ظاہر ہے کہ کثرت کا درجہ حدیث کے درجہ سے کہیں کم ہے۔ وَمَا قَوْلِيْكَ يَا اَللّٰهُ عَلَيَّ فَوْكَلْتُ
وَالَيْهِ اُتِيْبُ رَبَّنَا عَلَّمْنَا الْقُرْآنَ وَانْ لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَرَحْمَةً لَّنَا لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ
رَبَّنَا لَا تُوَاخِذْنَا اِنْ يَسِّرْنَا اَوْ اَعْطَاْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْبِلْ عَلَيْنَا اِصْرًا كَمَا حَبَلْتَ
عَلَيَّ اَنْذِرْنِيْ مِنْ قَبْلِنَا. رَبَّنَا وَلَا تَحْبِلْ مَا لَا خَافَةَ لَنَا بِهِ. وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفُ رَحْمَةً
وَارْحَمْنَا اَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَيَّ الْكَافِرِيْنَ. وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَلْقِهِ
سَيِّدِ الْاَوَّلِيْنَ وَالْآخِرِيْنَ وَعَلٰی اٰلِهِ وَاصْحَابِهِ وَآلِ سَابِعِهِ وَحَمَلَةِ الذَّرِيَةِ
الْمُسْتَجِيْبِيْنَ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ.

محمد زکریا عقی عنہ کا نہ صلوٰی

شب دوشنبہ، محرم ۱۳۵۸ھ



حضرت غفرلہ عنہ
السلام علیہ وعلیٰ آلہ وعلیہ وسلم

گواہی ہے کہ ہمارے ملافہ کے حوالوں

مہاجر نے ایک تھیلی سلیمان شروع کیا ہے اس نے ایک
سات دم کی ہے جس پر ملافہ میں ہنگامہ لگے ہوئے ہے آج
دیر دیر مبارک ملافہ فرما کر شرمی حکم سے آج ۵ فرمائیں

مورمانے لگا ہے کہ غار حقیقت میں اللہ جل جلالہ کے ساتھ مناجات کرنا ہے
عباد میں غفلت سے سوائے جو میں نہیں سکنا غار کے علاوہ اور
سال کا خرچ کرنا ہے یہ وہی ہے جس میں مثلاً رکوہ ہے کہ اس کی حقیقت
سچ تب ہی نفس کو نشا قند ہے کہ اس طرح روزہ دن بھر کا جو کامیاب سار دینا
حقیقت کا لذت سے رہنا کہ یہ سب چیزیں نفس کو ملبوس کرنے والی ہیں
غفلت سے ہم محقق ہوں تو نفس کی شدت اور بہتری پر اللہ بڑے کامیاب عازما
منظم ذکر ہے، قرأت قرآن ہے یہ چیزیں اگر غفلت کی حالت میں

ہدیان اور بگو اس نیکو کی کہ جو چیز دل میں ہوتی ہے وہ زبان پر ایسے
اوقات میں جاری ہو جاتی ہے نہ اس میں کوئی مشقت ہوتی ہے نہ کوئی
نفع اس طرح جو کہ نماز کی عادت ہو جاتی ہے اس نے اگر وہ نماز
تو عادت کے موافق بلا سوچے سمجھے زبان سے انا اللہ نکلتے رہیں
کے جیسا کہ سونے کی حالت میں اکثر باتیں زبان سے نکلتی

ہیں کہ نہ سننے والا اس کو اپنے جملہ کلام سے سمجھتا ہے نہ اس کا
 کوئی فائدہ ہے اس طرح حق تعالیٰ شانہ بھی ایسی نیکو کار خدات
 اور توحید نہیں مرنے والے کو بلا ارادہ کہے ہو اس پر نیابت اہم
 ہے کہ نیکو کار ایسی نیست و نیست کے موافق ہو رہی تو وہ جس
 بڑھ چائے کہ نہ نیکو کار نیابت ضرور ہے کہ اگر یہ حالات اور
 کیفیات جو بیکھلوں کو معلوم ہوئی ہیں حاصل نہ ہو
 تب بھی نیکو کار جس حال سے ہو ممکن ہو ضرور بڑھ چائے
 یہ بھی شہیدان کا ایک سنہ ترمیم مگر یہاں سے وہ یہ سمجھتا
 کہ ~~جس~~ بری طرح بڑھنے سے تو نہ بڑھنا چاہیے یہ
 غلط ہے نہ بڑھنے سے بری طرح کا بڑھنا ہی بہتر ہے اس
 لیے کہ نہ بڑھنے کا جو اثر ہے وہ نیابت ہی بہت سے ہے جن
 کے وہ اس کی جانست نے اس شخص کے کفر کا فتویٰ دیا ہے جو
 جان بوجھ کر غائب ہو کر ہے۔ البتہ اس کی کوشش ضرور ہونا چاہیے کہ
 نیکو کار جو حق ہے اور اپنے انکار اس کے مطابق بڑھ کر دکھا
 گئے ہیں حق تعالیٰ نے اپنے لطف سے اس کی توفیق عطا فرمائی
 کہ انشائے کہ آیا اس کلام سے قرآن کریم کی
 توحید کو لازم نہیں آتی اگر تو جھپٹے تو الہی
 شخصوں سے مان رہے گا یا نہیں؟ اس شخص
 سے راحت اور اس سے میل جول

بشرطاً جائز ہے یا نہیں ؟

موسر مرحمت فرما کر شرعی حکم سے آگاہ فرمائیں

ایڈوائس دینے والے مسلمان

جواب

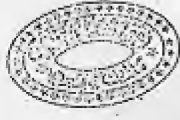
12 FEB 2001

خط لکھتے الفاظ معجم نویسنے میں اس کے قائل ہر مذہب کو
ضروری ہے۔ جب تک تو یہ نہ کہے کہ اس کی اصل پر کھڑا نہ کیا جائے
سوائے اس کے دور رس جاننا چاہیے۔ فقط وہ کہہ دے

بندہ مرشد محمد

۱۴۲۱

امام محمد
سید الشہداء



(۱۸) ”امداد السلوک“ میں تحریف

دیوبندی مولوی رشید احمد گنگوہی نے کتاب ”امداد السلوک“ میں نبی کریم ﷺ کے سایہ نہ ہونے کو تو اتر سے ثابت لکھا ہے:

”وہ تو اتر ثابت شد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نالی سایہ نہ داشتند و ظاہر است کہ بجز نور ہمہ اجسام ظل سے دارند۔“ (امداد السلوک (فارسی)، مطبوعہ مراد آباد، یوپی، سن اشاعت ندارد، ص ۱۰۱)

ترجمہ: اور تو اتر سے ثابت ہوا کہ آنحضرت ﷺ سایہ نہ رکھتے تھے اور ظاہر ہے کہ نور کے سوا تمام اجسام سایہ رکھتے ہیں۔

تو اتر کی تعریف میں مولوی فضل اللہ حسام الدین شامزئی دیوبندی لکھتے ہیں:

”جس کو ایسا بعدد کثیر روایت کرے کہ ان کا جھوٹ پر جمع ہونا عقلاً محال ہو۔“ (تفہیم الراوی فی شرح تقریب النووی، مطبوعہ مکتبہ جامعہ فریدیہ، اسلام آباد، ص ۳۶۸)

لفظ تو اتر کی تعریف سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم ﷺ کا سایہ نہ ہونا اتنے بزرگوں سے ثابت ہے جس کا انکار نہیں ہو سکتا۔ اپنے عقیدے کے خلاف یہ بات دیوبندیوں کو برداشت نہیں، اس لیے انہوں نے اپنے مطبوعہ نئے ترجمے میں لفظ ”تو اتر“ کا معنی ”شہرت“ کر دیا، یعنی تو اتر سے ثابت نہیں بلکہ مشہور ہے کہ آپ ﷺ کا سایہ نہ تھا۔ چنانچہ کتاب ”امداد السلوک“ مطبوعہ مدینہ پیشنگ کمپنی، کراچی کے شائع شدہ ترجمے میں دیوبندی مولوی ناشق الہی نے لکھا ہے کہ:

”اور شہرت سے ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ کا سایہ نہ تھا۔“

(امداد السلوک، مطبوعہ مدینہ پیشنگ کمپنی، کراچی، ص ۱۵۸)

”شہرت“ کی تعریف میں دیوبندی مولوی خالد محمود لکھتے ہیں:

”جس کے راوی ابتداء سند سے لے کر آخر سند تک دو یا دو سے زیادہ ہوں لیکن تو اتر

کو نہ پہنچتے ہوں۔“ (آثار الحدیث، از مولوی ڈاکٹر خالد محمود، جلد دوم، ص ۱۳۵-۱۳۶)

دیوبندیوں نے مولوی رشید احمد گنگوہی کی عبارت میں لفظ ”تواتر“ کا ترجمہ ”شہرت“

اس لیے کیا کہ حضور ﷺ کی اس خصوصیت کو یہ کہہ کر مسترد کر دیں کہ یہ تو اتر سے ثابت نہیں،

اس لیے ہم پر حجت نہیں۔



تزکیه نفس اختیار است چنانچه حق تعالی صریح فرمود که البتہ فلاح یافت هر که تزکیه نفس خود
 کرد یعنی بشیر مجاهد و مخالف است اهوای نفس آلائش و کمالات اوصاف تراشید و هم در یافت
 که نفس انسان بسبب سیر نورانی میگردد و از بنیاست که حق تعالی در شان حبیب خود صلی الله
 علیه و سلم فرمود که البتہ آمده نزد شما از طرف حق تعالی نور و کتاب مبین و مراد از نور ذات پاک
 حبیب خدا صلی الله علیه و سلم هست و نیز از تعالی فرماید که ای نبی صلی الله علیه و سلم ترا شاهد
 مبشر و نذیر و داعی الی الله تعالی و سراج منیر فرستاده ایم و نیز روشن کننده و نور
 دهنده را گویند پس اگر کسی را روشن کردن از انسان محال بود و آن ذات پاک
 صلی الله علیه و سلم را هم این امر میسر نیاید که آن ذات پاک هم صلی الله علیه و سلم از جمله
 اولاد آدم علیه السلام اند که آنحضرت صلی الله علیه و سلم ذات خود را چنان مظهر فرمود که
 نور خالص گشتند و حق تعالی آنجناب سلامه علیه را نور فرمود و بترا ثابت شد که آنحضرت صلی
 صلی الله علیه و سلم سایه نداشتند و ظاهر است که بجز نور همه اجسام ظل میدادند و همچنین اتباع
 خویش را چنان تزکیه و تصفیه بخشید که همانا نور گردیدند چنانچه از حکایات کرامات و غیره ایشان
 کتب پر هستند و چنان شهرت دارند که حاجت نقل نیست و حق تعالی هم فرمود که هر که با حبیب
 صلی الله علیه و سلم ایمان آوردند نور ایشان مبین و پیش ایشان خواهد شافت و جاس دیگر
 هم فرماید که یاد کن روزی را که نور مومنین راست و پیش ایشان خواهد شافت و مومنین
 گویند که باشیم تا ما هم از نور شما چیزی بگیریم و ازین هر دو آیت صاف پیداست که بتا بابت
 شریعت ایمان و نور حاصل میگردد و حضرت صلوة الله علیه فرمود که حق تعالی مرا از نور
 خود پدید فرمود و مومنین را از نور من پدید فرمود و نیز فرمود که ای در سمیع و بصیر و قلب من نور
 گردان بلکه فرمود که خود را نور کن پس اگر نفس انسان را نفسی بودن محال بود و آن فقر عالم
 صلی الله علیه و سلم هرگز این دعا نفرموده چه دعای مستحیلات با اتفاق ممنوع است و گفته اند

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا (قرآن)
ترجمہ: جو لوگ ہماری طرف سے لڑائے کرے ہیں ہم انہیں یقیناً سبیل لکھتے ہیں

ارشاد الملوک

ترجمہ

امداد السلوک

مترجم: مولانا عاشق الہی صاحب (مولوی فضل)

ناشر

مدینہ پبلشنگ کمپنی ایم اے جناح روڈ کراچی

(۱۹) ”نشر الطیب فی ذکر النبی الحبیب“ میں تحریف

دیوبندی حکیم الامت مولوی اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں: ”حسن حصین کے تو خود خطبہ میں لکھا ہے اور قصیدہ برہہ کی وجہ یہ ہے کہ صاحب قصیدہ برہہ کو مرض فالج کا ہو گیا تھا۔ جب کوئی مدیر مؤثر نہ ہوئی، یہ قصیدہ بقصد برکت تالیف کیا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوئے۔ آپ نے دست مبارک پھیر دیا اور فوراً شفا ہو گئی۔ (نشر الطیب فی ذکر النبی الحبیب، ص ۲، ناشر ورلڈ اسلامک پبلی کیشنز، دہلی)

امام جزری الشافعی (م ۸۳۳ھ) کی کتاب ”حسن حصین“ کی اس عبارت سے رسول اللہ ﷺ کا دافع البلاء (بلاؤں کو دور کرنے والا) ہونا ثابت ہوتا ہے۔

واضح ہو کہ درود تاج میں حضور ﷺ کو دافع البلاء کہنے کی وجہ سے مولوی رشید احمد گنگوہی نے اپنی رسول دشمنی کا اظہار کرتے ہوئے درود تاج پر اعتراض کیا تھا۔

نوٹ: اس مسئلے کی مزید تحقیق کے لیے امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی کتاب الامن والعلی کا مطالعہ کریں۔ عصر حاضر کے دیوبندی مولویوں نے ”نشر الطیب“ کا جو نیا نسخہ شائع کیا، اس میں مولوی اشرف علی تھانوی کی اس عبارت کو سرے سے حذف کر دیا۔ (نشر الطیب، ناشر دارالکتاب، دیوبند)

اسی کتاب میں باب ۲۱ کے تحت حضور ﷺ کی شان میں ایک طویل قصیدے کی ابتدا میں یہ اشعار پائے جاتے ہیں:

”دشگیری کیجیے میرے نبی
کشکش میں تم ہی ہو میرے نبی“

(نشر الطیب فی ذکر النبی الحبیب، ص ۱۹۴، ناشر ورلڈ اسلامک پبلی کیشنز، دہلی)

چونکہ اس شعر سے استمداد کا عقیدہ ثابت ہوتا ہے، جو کہ دیوبندی مذہب میں شرک ہے، اسی لیے نئے نسخے کی اشاعت میں اس قصیدے کو حذف کر دیا۔

اکابرین اسلاف اہل سنت کی کتب میں تو یہ لوگ اپنے موقف کی حمایت میں اکثر و بیشتر تحریف کرتے ہی رہتے ہیں۔ مگر اب یہ لوگ خود اپنے وفات شدہ لوگوں کی تحریروں میں بھی وقتاً فوقتاً تحریف و خیانت کرنے لگے ہیں ان کے اس طرز عمل سے خود ان کا سن کی وضاحت کریں باطل اور باطل پرست ہونا ثابت ہو جاتا ہے۔

تقریر کی گئی کہ جو شرائط اس ذکر مبارک سے برکات حاصل کرنے کے اس احتقر نے بعض رسائل میں لکھے ہیں کوئی شخص اسی طرح ان حالات کو پڑھے مثلاً جمعہ میں نمازی جمع ہو گئے انکو سنا دیا یا اپنے گھر کی مستورات کو بٹھلایا اور ان کو سنا دیا اسی طرح اور شرائط کی عایت و اہتمام رکھے تو ایسے موقع کیلئے ایسا رسالہ لکھ دیا جائے حاصل تقریر ختم ہوا ایسی تصریح کئے امید اسکے کہ مجموعہ آگے ہو جاوے گا از دیا و محبت بر عایت طریق سنت کا لکھنا مصلحت معلوم ہونے لگا اور اس کا مصلحت ہونا اس سے اور زیادہ ہو گیا کہ منجملہ خطوط مذکورہ کے ایک میں یہ بھی استدعا ظاہر کی گئی کہ موقع موقع سے اس میں مناسب مواعظ و نصائح بھی بڑھادیئے جاویں سو اس طور پر اور زیادہ نفع کی توقع ہوتی پھر ان دونوں مصلحتوں کے ساتھ ہی اس وجہ سے اور زیادہ آگاہی ہوئی کہ آج کل فتن ظاہری جیسے طاغوت و زلزلہ و گرائی و تشویشات مختلفہ کے حوادث سے عام لوگ اور فتن باطنی جیسے شیوع بدعات و الحاد و کثرت فسق و فجور سے خاص لوگ پریشان خاطر اور مشوش رہتے ہیں ایسے آفات کے اوقات میں علماء اُمت ہمیشہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاوت و تالیف و آیات اور نظم مدائح و معجزات اور تکثیر سلام و صلوة سے توسل کرتے رہے ہیں چنانچہ بخاری شریف کے ختم کا معمول اور حصن حصین کی تالیف اور قصیدہ کی تصنیف کی وجہ مشہور و معروف ہے میرے قلب پر بھی یہ بات وارد ہوئی کہ اس رسالہ میں حضور

ﷺ کے ساتھ یہ مضامین بیان کر دیئے ۱۲ منہ

ﷺ جیسا کہ اس رسالہ کے شروع کرنے سے پہلے یہم زلزلے آچکے تھے ۱۲ منہ

کے حصن حصین کے خود خط میں لکھا ہے اور قصیدہ بردہ کی وجہ یہ کہ صاحب قصیدہ کو فرض فانی کا ہو گیا تھا جب کوئی تیسرہ ٹرڈ ہوئی یہ قصیدہ بقصد برکت تالیف کیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوئے آچکے دست مبارک پھیر دیا اور فوراً شفا ہو گئی ۱۲ منہ

مولفہ

یہ اشعار مولف کے ہیں

یَا شَفِیعَ الْعِبَادِ خُذْ بیدی	أَنْتَ فِي الْأَضْطِرَارِ مُعْتَمِدِی
دشگیری کہتے میرے نبی	کشکش میں تم ہی ہو میرے نبی
کَیْسَ لِي مَلْجَأُ سِوَاكَ اَعِزِّ	مَسْنَى الضَّرِّ سَيِّدِی سَنَدِی
جز تمہارے ہی کہاں میری پناہ	فوج کلفت مجھ پہ غالب ہوئی
عَقَّبَنِي الذَّهْرُ يَا ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ	كُنْ مُغِيثًا فَأَنْتَ لِي مَدَدِی
ابن عبداللہ زمانہ ہے خلاف	اے مرے مولا خبر لیجے مری
لَيْسَ لِي طَاعَةٌ وَلَا عَمَلٌ	بَيْدَ حَيِّتِكَ فَهَوَ لِي عَتَدِی
کچھ عمل ہو اور نہ طاعت میرے پاس	ہے مگر دل میں محبت آپ کی
يَا سِرُّ سَوْلِ الْإِلَهِ يَا بَابَكَ لِي	مِنْ عَمَامِ الْعُمُومِ مُلْتَحِدِی
میں ہوں بس اور آپ کا دریا رسول	ابر غم گھیرے نہ پھر مجھ کو کبھی
جُدْ بِلَقِيَاكَ فِي الْمَنَامِ وَكُنْ	سَانِدًا لِلدُّنُوبِ وَالْفَسَادِ
خواب میں چہرہ دکھائی مجھے	اور مرے عیبوں کو کر دیجے خفی
أَنْتَ عَافٍ أَبَرُّ خَلْقِ اللَّهِ	وَمُقِيلُ الْعَثَارِ وَاللَّدَمِ
درگزر کرنا خطا و عیب سے	سب بڑھ کر ہے غیصت آپ کی
وَرَحْمَةً لِلْعِبَادِ قَاطِبَةً	بَلْ خُصُوصًا إِلَيْكَ ذِي أَوْدِ
سب خلافت کیلئے رحمت ہیں آپ	خاص کر جو ہیں گنہگار و غوی

تفصیلات

نام کتاب..... نشر الطیب فی ذکرائہی الحبیب

تالیف..... مولانا اشرف علی تھانویؒ

کمپیوٹر کتابت..... شاہد اختر قاسمی

یاسر ندیم کمپیوٹرس دیوبند

طباعت..... یاسر ندیم آفسیٹ پریس دیوبند

باہتمام..... واصف حسین مالک دارالکتاب

ناشر

دارالکتاب دیوبند



پہلی فصل

نور محمدی کا بیان

پہلی روایت: عبدالرزاق نے اپنی سند کے ساتھ حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری سے روایت کیا ہے کہ میں نے عرض کیا میرے ماں باپ آپؐ پر فدا ہوں مجھ کو خبر دیجئے کہ سب اشیاء سے پہلے اللہ تعالیٰ نے کون سی چیز پیدا کی۔ آپؐ نے فرمایا اے جابر اللہ تعالیٰ نے تمام اشیاء سے پہلے تیرے نبیؐ کا نور اپنے نور سے، نہ بایں معنی کہ نور الہی اس کا مادہ تھا؛ بل کہ اپنے نور کے فیض سے پیدا کیا۔ پھر وہ نور قدرت الہیہ سے جہاں اللہ تعالیٰ کو منظور ہوا سیر کرتا رہا اور اس وقت نہ لوح تھی، نہ قلم تھا، نہ بہشت تھی، نہ دوزخ تھی، نہ فرشتے نہ آسمان، نہ زمین، نہ سورج، نہ چاند، نہ جن، نہ انسان پھر جب اللہ تعالیٰ نے اور مخلوق کو پیدا کرنا چاہا، تو اس نور کے چار حصے کیے اور ایک حصے سے قلم پیدا کیا اور دوسرے سے لوح اور تیسرے سے عرش۔ اس حدیث سے نور محمدی کا اول الخلق ہونا باوہلیت حقیقیہ ثابت ہوا؛ کیوں کہ جن جن اشیاء کی نسبت روایات میں اولیت کا حکم آیا ہے اُن اشیاء کا نور محمدیؐ سے متاخر ہونا اس حدیث میں منصوص ہے۔

دوسری روایت: حضرت عرباض بن ساریہؓ سے ہے کہ نبی صلی اللہ نے فرمایا کہ بیشک میں حق تعالیٰ کے نزدیک خاتم النبیین ہو چکا تھا اور آدم علیہ السلام ہنوز اپنے خیر ہی میں پڑے تھے۔ یعنی ان کا پتلا بھی تیار نہ ہوا تھا۔ روایت کیا اس کو احمد اور بیہقی اور حاکم نے۔

تیسری روایت: حضرت ابو ہریرہؓ سے ہے کہ صحابہؓ نے پوچھا: یا رسول اللہ آپؐ کے لیے نبوت کس وقت ثابت ہو چکی تھی، آپؐ نے فرمایا کہ جس وقت میں کہ آدم علیہ السلام ہنوز روح اور جسد کے درمیان میں تھے۔ (یعنی اُن کے تن میں جان بھی نہ آئی تھی)

چوتھی روایت: شعبیؓ سے ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا، یا رسول اللہ آپؐ کب نبی بنائے گئے۔ آپؐ نے فرمایا کہ: آدم اُس وقت روح اور جسد کے درمیان میں تھے، جب کہ مجھ سے میثاق (عہد) نبوت کا لیا گیا۔ (کَمَا قَالَ تَعَالَىٰ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَبَيْنَ نُوحٍ الْآيَةَ)۔

پانچویں روایت: احکام ابن القطان میں من جملہ ان روایات کے جو ابن مرزوق نے ذکر کی ہیں۔ حضرت علی بن الحسین (یعنی امام زین العابدین) سے روایت ہے، وہ اپنے باپ حضرت امام حسینؓ اور وہ ان کے جد امجد یعنی حضرت علیؓ سے نقل کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آدم علیہ السلام کے پیدا ہونے سے چودہ ہزار برس پہلے اپنے پروردگار کے حضور میں ایک نور تھا۔ اس عدد میں کم کی نفی سے زیادتی کی نہیں۔

چھٹی روایت: ابن سہل قطان کی امالی کے ایک جزء میں سہل بن صالحؓ

۱۔ اور جب کہ ہم نے تمام مفسرین سے ان کا اقرار لیا اور آپؐ سے بھی اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ ابن مریم سے بھی اور (عہد بھی) ایسا دیا نہیں ابل کہ ہم نے ان سے خوب پختہ عہد لیا۔

(۲۰) ”صراطِ مستقیم“ میں تحریف

مولوی اسماعیل دہلوی لکھتے ہیں:

”جناب رسالت مآب باشند چچندین مرتبہ بدتر از استغراق در صورت گاؤں خود است کہ خیال آن با تعظیم و اجلال بسوید ای دل انسان سے چسپہ بخلاف خیال گاؤں و خر کہ نہ آنقدر چسپیدگی می بود و نہ تعظیم بلکه مہان و محقری بود و این تعظیم و اجلال غیر کہ در نماز ملحوظ و مقصود میشود بشرک میکشد بالجملہ منظور بیان تفاوت مراتب و ساوس است۔“

(صراطِ مستقیم (فارسی)، ص ۸۶، سن اشاعت ۱۳۰۸ھ، ناشر درمجبانی، دہلی)

مذکورہ عبارت کا ترجمہ دیوبندی مکتبہ فکر کے مولوی محمد اکرم نے یوں کیا ہے:

”جناب رسالت مآب ہی ہوں اپنی ہمت کو لگا دینا اپنے نبیل اور گدھے کی صورت میں مستغرق ہونے سے زیادہ برا ہے کیوں کہ شیخ کا خیال تعظیم اور بزرگی کے ساتھ انسان کے دل میں چمٹ جاتا ہے اور نبیل اور گدھے کے خیال کو نہ تو اس قدر چسپیدگی ہوتی ہے۔۔۔۔۔۔“

(صراطِ مستقیم، ص ۱۶۹، اسلامی اکیڈمی، اردو بازار، لاہور، پاکستان)

اس عبارت میں ”زیادہ“ لفظ کے استعمال سے مترجم نے رسول اللہ ﷺ کے خیال کا موازنہ گائے نبیل کے تصور سے کیا ہے۔ حالیہ برسوں میں ایک دوسرے دیوبندی ناشر نے اس عبارت کا ترجمہ یوں شائع کیا ہے:

”جناب رسالت مآب ہی ہوں اپنی ہمت کو لگا دینا اپنے نبیل اور گدھے کی صورت میں مستغرق ہونے سے برا ہے۔“ (صراطِ مستقیم، ص ۱۶۷، ناشر مکتبہ تھانوی، دیوبند)

غور کریں اس ترجمے میں ”زیادہ“ لفظ موجود نہیں ہے۔

نوٹ: امام فضل حق خیر آبادی چشتی رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۱۲۷۷ھ نے تحقیق

الفتویٰ فی ابطال الطغویٰ (مطبوعہ مجمع الاسلامی، مبارک پور، یوپی) اس عبارت کی بنیاد پر میں سترہ ۷۷ دیگر علمائے کرام کے ساتھ اسماعیل دہلوی پر کفر کا فتویٰ صادر کیا ہے۔

والله يهدى من يشاء

مسلم

مطبع دار الفجر طبع
در جنبانی واقع شد

مخل نمی شد بلکه بنوعی کلمات نماز میگردد زیرا که آن تدبیر از جمله احوالات حضرت حق و در دل ایشان بوده بخلاف کسی
 خود متوجه چند بر امری از امور و جنبه یا در نیویافته خود هرگز آن مقام متکشف میشود و میدانند کسی بمقتضای خلایق
 بعضیها حق بعضی از سوسه زان خیال بجایست از خود بهتر است و حرف هست بسوی شیخ و مثال
 آن از منظرین که خطاب رسالت آب باشند چندین مرتبه بدتر از متفراق و صورت گاه و نحو است که خیال آن
 با تعظیم اجلال سبویانی از انسان پسند بخلاف خیال گاه و نحو که نقد پسندگی می بود و نه تعظیم بلکه همان محقر
 می بود و این تعظیم و اجلال غیر که در نماز ملحوظ و مقصود میشود و بشکر میکشد با جمله منظور بیان تفاوت مراتب و سلسله
 است انسان باید که آگاه شده هیچ عائق از قصد حضوری حق بماند و درین مقام علاج این محفل
 است بر وضو که فهم هر کس آن رسد پس اگر سوسه از قبیل قبیح ترین مساوس بود پس خود با التهای تمام نماز
 بر چند هر چیز منوط بفصل التبی است لیکن بعضی چیزها سبب طاهری چندین خل ندارد و حصول آن هر دو افضل
 آبی است و بل هر چه قبیل است دفع این مساوس بحد مستفیض خود عرض نماید زیرا که مرشد از وی و فائزین کار است
 بر تدبیری حشید تر شاید آگاه سازد و دعا خواهد کرد و اگر سوسه از طرف نفس یا از طرف شیطان سوسای و سوسه
 مذکور است پس علاجش آن است که اگر مثلاً در فرض ظهر پیش آمده بعد از فراغ از فرض سنت در خلوت تنهایی بجا
 چه دایمکه سوسه نکند و در شانزده رکعت بخواند اگر در تمام رکعات خیالات متداند بوده و اگر تمام رکعات خیالات
 نماند بعضی حضور و غایب از خیالات گزرا شده و بعضی آن ملوث با کلودگی خیالات گشته پس مقابل هر رکعات
 که در آن سوسه شده چهار رکعت مقرر نموده بحساب آن بگذارد و در هر رکعت نماز عصر بعد از هر رکعت و در هر رکعت
 آن علی هذا القیاس عشا و تدارک فجر بعد طلوع آفتاب کند تا اقل تا مشروع نشود و چون این کار بر نفس شایسته
 اوست از آن باز خواهد آمد و خود را با خود آید و اشتیاق که نفس کاری بقایو آید مثلاً آنی بسیار بجا آرد و مدارات نفس
 مکافات آن ترفیده آرام داد و خواهش او بموجب شرع بوی رسانیدن بمل آورده و اگر بعد از طلوع آن سبب
 قیام نفسانی یا شیطان قضا شود و بصلح آن روزه دارد و اگر در روز محله از خللات شرعی نفس شیطان برسد
 که آنرا تندی آن بشب سیداری بر شب که بآن روزه پیوسته است عیباید و شیطان چون از او خود مایس میشود
 نفس شرک خود میسازد و تا بهای او را بدستبند تا ویب نفس و شیطان هر دو در شرارت بازی نمایند بلکه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سلسلہ
سلطنت

سَيِّدِ اَحْمَدِ شَهِيدِ
شَاهِ اسْمَاعِيلِ شَهِيدِ

ترجمہ
مولانا محمد اکرم
بی اے
امامی

اسلامی سے اکیڈمی

۴۰ اردو بازار لاہور

آگیا ہے۔ ہاں حاجتوں کی وہ دعا میں جو با کمال نازی سے مطلق ہے نیاز کی ذات میں حاجت روائی کے مختصر ہونے کے اعتقاد کے باعث عین نماز میں صادر ہوتی ہیں اسی قبیل سے ہیں یعنی نماز کے لیے کمال ہے گو وہ قلیل حاجتیں معاش ہی کے متعلق کیوں نہ ہوں اور اپنی حاجتوں کے بارے میں نفس کے ساتھ مشورے کرنا قبیح و سوسوں اور نماز کے نقصان میں سے ہے اور جو کچھ حضرت محمد رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ نماز میں سامان لشکر کی تدبیر کب کرتے تھے سو اس قعدہ سے مغرور ہو کر اپنی نماز کو تباہ نہ کرنا چاہیئے۔

• کارپا کان را قیاس از خود گیر • اگرچہ مانند فوج شستن شیر و شمر
حضرت نضر علیہ السلام کے لئے تو کشتی کے توڑنے اور بے گناہ نہپنے کے مار ڈالنے میں بڑا ثواب تھا اور دوسروں کے لئے نہایت درجہ کا گناہ ہے جناب فاروق رضی اللہ عنہ کا وہ درجہ تھا کہ لشکر کی تیاری آپ کی نماز میں خلل انداز نہ ہوتی تھی بلکہ وہ بھی نماز کے کامل کرنے والوں میں سے ہو جاتی تھی اس لیے کہ وہ تدبیر اللہ جل شانہ کے الہامات میں سے آپ کے دل میں ڈالی جاتی تھی اور جو شخص خود کسی امر کی تدبیر کی طرف متوجہ نہ رہا جو وہ امر دینی ہو یا دنیاوی بالکل اس کے برخلاف ہے اور جس شخص پر یہ مقام کھل جاتا ہے وہ جانتا ہے۔ ہاں بمقتضائے ظلمت بعضہا فوق بعض
زنا کے دوسرے سے اپنی بیوی کی مجامعت کا خیال بہتر ہے اور شیخ یا انہی جیسے اور بزرگوں کی طرف خواہ جناب رسالت مآب ہی ہوں اپنی ہمت کو لگا دینا اپنے بیل اور گدھے کی صورت میں مستغرق ہونے سے زیادہ برا ہے کیوں کہ شیخ کا خیال تعظیم اور نہہنگی کے ساتھ انسان کے دل میں چھپ جاتا ہے اور بیل اور گدھے کے خیال کو نہ تو اس قدر چھپیدگی ہوتی ہے اور

کار پا کاں را قیاس از خود گیر گرچہ مانند در نوشتن شیر و شیر
 حضرت خضر علیہ السلام کے لئے توکشتی کے توڑنے اور بے گناہ بچے کے مار ڈالنے
 میں بڑا ثواب تھا اور دوسروں کیلئے نہایت درجہ کا گناہ ہے جناب فاروق
 رضی اللہ عنہ کا وہ درجہ تھا کہ لشکر کی تیاری آپ کی نماز میں خلل انداز نہ ہوتی
 تھی بلکہ وہ بھی نماز کے کامل کرنے والوں میں سے ہو جاتی تھی اس لئے کہ وہ تدبیر
 اللہ جل شانہ کے الہامات میں سے آپ کے دل میں ڈالی جاتی تھی اور جو شخص
 خود کسی امر کی تدبیر کی طرف متوجہ ہو خواہ وہ امر دینی ہو یا دنیاوی بالکل اس
 کے برخلاف ہے اور جس شخص پر یہ مقام کھل جاتا ہے وہ جانتا ہے ہاں بمقتضائے
 ظلمت بعضہا فوق بعض زنا کے و سوسے اپنی بی بی کی مجامعت کا خیال
 بہتر ہے اور شیخ یا اسی جیسے اور بزرگوں کی طرف خواہ جناب رسالت مآب ہی
 ہوں اپنی ہمت کو لگا دینا اپنے بیل اور گدھے کی صورت میں مستغرق ہونے
 سے بڑا ہے۔ کیونکہ شیخ کا خیال تو تعظیم اور بزرگی کے ساتھ انسان کے دل
 میں چمٹ جاتا ہے اور بیل اور گدھے کے خیال کو نہ تو اس قدر چسپیدگی ہوتی
 ہے اور نہ تعظیم بلکہ حقیر اور ذلیل ہوتا ہے اور غیر کی تعظیم اور بزرگی جو نماز میں
 منوط ہو وہ شرک کی طرف کھینچ کر لے جاتی ہے حاصل کلام اس جگہ دوسووں
 کے مرتبوں کے تفاوت کا بیان کرنا مقصود ہے انسان کو چاہئے کہ اگر کسی حاصل
 کر کے کسی مانع کے ساتھ اللہ عز و جل کے حضور سے نہ رکے اور پہنچے نہ بٹے
 اور اس موقع پر اس خلل کا علاج اس طرح سے بیان کرنا مقصود ہے کہ ہر کس
 و نا کس اس کو سمجھ سکے پس اگر دوسوہ بدترین و سادس سے ہو تو نہایت ہی التجا
 کے ساتھ دعا کرے اگرچہ ساری چیزوں کے حاصل ہونے کا مدار اللہ تعالیٰ
 کے فضل پر ہے لیکن بعض چیزوں میں ظاہری اسباب کو کسی قدر مداخلت

(۲۱) ”تقویۃ الایمان“ میں تحریف

مولوی اسماعیل دہلوی برصغیر میں وہابی فرقے کے بانی ہیں۔ جب انہوں نے وہابی فکر اور نظریات کی تبلیغ و اشاعت شروع کی تو اس وقت کے علمائے اہل سنت نے ان کا زبردست رد کیا، جن میں امام فضل حق خیر آبادی چشتی رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا فضل رسول بدایونی قادری رحمۃ اللہ علیہ صف اول میں تھے۔

نوٹ: (۱) علامہ فضل حق خیر آبادی کی سوانح عمری کے لیے مطالعہ کریں: علامہ فضل حق خیر آبادی اور انقلاب ۱۸۵۷ء از علامہ یس اختر مصباحی، ناشر دار القلم دہلی

(۲) علامہ فضل رسول بدایونی کی سوانح عمری کے لیے مطالعہ کریں: تذکرہ فضل رسول، ناشر تاج اٹھول اکیڈمی، بدایوں

(الف) مولوی اسماعیل دہلوی لکھتے ہیں:

”اللہ صاحب نے فرمایا.....“

(”تقویۃ الایمان“، ص ۶۴، ناشر بلال بک ڈپو، اعظم گڑھ، یوپی)

چونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لیے ”صاحب“ لفظ استعمال کرنا خلاف ادب ہے۔ اس لیے تقویۃ الایمان کے نئے نسخے میں اس عبارت کو بدل کر ”اللہ تعالیٰ نے فرمایا“ کر دیا گیا۔

(”تقویۃ الایمان“، ص ۶۸، ناشر دار المعارف، ممبئی، سن اشاعت ۱۹۹۸ء)

مولوی رشید احمد گنگوہی کو ایک سوال بھیجا گیا، جس میں سائل لکھتا ہے: ”تذکرۃ

الاخوان میں لکھا ہے کہ اللہ صاحب.....“ (فتاویٰ رشیدیہ، ص ۸۶، ناشر فرید بک ڈپو، دہلی)

واضح ہو ”تذکرۃ الاخوان“ اسماعیل دہلوی کی ایک دیگر تصنیف ہے، اور اس بات کی

شہادت دیتی ہے کہ اسماعیل دہلوی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لیے ”اللہ صاحب“ کا استعمال کیا

کرتے تھے۔ دیوبندی ناشر نے ”تقویۃ الایمان میں“ ”اللہ صاحب“ کو بدل کر ”اللہ تعالیٰ“ کر دیا اور اسماعیل دہلوی کی اللہ تعالیٰ کے حق میں بے ادبی پر پردہ ڈالنے کی کوشش کی۔ لیکن ناشر بھول گیا کہ فتاویٰ رشیدیہ کی مذکورہ بالا عبارت سے اس بات کی تصدیق ہوتی ہے کہ اسماعیل دہلوی اپنی تحریر میں ہمیشہ ”اللہ صاحب“ ہی کا استعمال کرتے تھے۔

(ب) مولوی اسماعیل دہلوی لکھتے ہیں:

” (اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا): یعنی میں بھی ایک دن مر کر مٹی میں ملنے والا

ہوں۔“ (تقویۃ الایمان، ص ۸۱، ناشر بیت القرآن، لاہور)

چونکہ اس عبارت سے اسماعیل دہلوی کی بدعتیہ کی بے وقوفی اور حدیث کی من مانی تاویل ثابت ہوتی ہے۔ اسی لیے ان اغلاط کو چھپانے کے لیے دیوبندیوں نے ”تقویۃ الایمان“ کے نئے نسخے میں اس عبارت میں تحریف کر دی۔

تقویۃ الایمان کے نئے نسخے میں یہ عبارت اس طرح ملتی ہے:

”یعنی ایک نہ ایک دن میں بھی فوت ہو کر آغوشِ حُمد میں جاسوؤں گا۔“ (تقویۃ

الایمان، ص ۸۷، ناشر دارالکتاب، دیوبند)

حالانکہ دیوبندیوں وہابیوں کا مشن ہی عظمتِ رسالت میں کمی اور شانِ رسالت میں تنقیص ہے اور اس طرح کی عبارات سے اُن کا سارا اثر پچر بھر اپڑا ہے لیکن علمائے اہل سنت نے جب جب اُن کی گرفت کی، انہوں نے اپنے فاسد عقیدے سے توبہ رجوع تو نہیں کیا، مگر منافقانہ طور پر گستاخانہ عبارات کو نرم کر دیا۔ دل سے وہ اب بھی رسول کریم ﷺ کی تعظیم کے قائل نہیں جبکہ تحریروں میں عوام الناس کو دھوکہ دینے کے لئے بظاہر علمائے اہل سنت کی گرفت کی وجہ سے احتیاط برتی جانے لگی ہے۔ جس کا مظاہرہ تمام متنازع کتب کے سابقہ اور نئے ایڈیشن کے مطالعے سے واضح ہوتا ہے۔ اور یہی ان کی منافقت ان کے باطل ہونے کی واضح دلیل ہے۔

اوس بن اوس ثقفی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ"۔
(مسند امام احمد، مصنف ابن ابی شیبہ، سنن ابو داؤد، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ وغیرہ)

ترجمہ: اللہ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء کے اجسام کو نقصان پہنچائے۔
اللہ کے رسول ﷺ نے ایک اور حدیث میں ارشاد فرمایا:
"الانبياء احياء في قبورهم يصلون"۔

(مسند بزار، مسند ابی یعلیٰ، کامل فی الضعفاء، مجمع الزوائد، سلسلہ احادیث الصحیحہ از البانی، حدیث نمبر ۶۲۱)

ترجمہ: انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز پڑھتے ہیں۔
مذکورہ بالا احادیث سے ثابت ہوا کہ اللہ کے رسول ﷺ کا یہ عقیدہ تھا کہ تمام انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں جسم کے ساتھ حیات ہیں۔ لیکن اسماعیل دہلوی کے عقیدے کے مطابق انبیاء مر کر مٹی میں مل جاتے ہیں!!!

نوٹ: حیات الانبیاء کے موضوع پر راقم الحروف کی انگریزی کتاب "Prophets are Alive" کا مطالعہ کریں۔

تقویۃ الایمان کے اس مذکورہ بالا عبارت میں تحریف کے علاوہ اور بھی بہت ساری عبارتوں میں بھی تحریف کر دی گئی ہے۔ قارئین ملاحظہ کریں اس موضوع پر ایک مفصل کتاب بنام "تقویۃ الایمان میں تحریف کیوں؟" مصنف مولانا محمد علی رضا قادری، ناشر دار السنیہ ممبئی۔
نوٹ: مذکورہ بالا کتاب فلاح ریسرچ فاؤنڈیشن سے دوبارہ شائع ہونے جا رہی ہے۔

تقویۃ الایمان

مکے
تذکرۃ الاخوان

مؤلفہ
علامہ شاہ محمد رفیع الدین شریف

فصحیحۃ المسلمین

مؤلفہ: مولانا خرم علی بلوچی

بیت القرآن
۱۰ نمبر، کلاں، اسلام آباد
آریہ و بیان اور لاہور

أَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ عَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ
قَالَ أَتَيْتُ الْحَبِيرَةَ فَرَأَيْتُهُمْ يَسْجُدُونَ
لِمَرْزُبَانَ لَهُمْ فَقُلْتُ لِمَ سَؤُلَ اللَّهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَقُّ أَنْ
يَسْجُدَ لَهُ فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَتَيْتُ
الْحَبِيرَةَ فَرَأَيْتُهُمْ يَسْجُدُونَ لِمَرْزُبَانَ
لَهُمْ فَأَنْتَ أَحَقُّ بِأَنْ يَسْجُدَ لَكَ فَقَالَ
رَبِّي أَرَأَيْتَ لَوْ مَرَرْتُ بِقَبْرِ نِيْ أَصْحَبَتِ
تَسْجُدُ لَهُ فَقُلْتُ لَا فَقَالَ لَا تَفْعَلُوا۟

ترجمہ: مشکوٰۃ کے باب عشرة النساء میں لکھا
ہے کہ ابو داؤد نے ذکر کیا کہ قیس بن سعد
نے نقل کیا کہ گیا میں ایک شہر میں جس کا
نام حیرہ ہے سو دیکھا میں نے وہاں کے
لوگوں کو سجدہ کرتے تھے اپنے ولیہ کو سو کہا
میں نے اہلہ پیغمبر خدا ﷺ زیادہ لائق ہیں
کہ سجدہ کیجئے ان کو پھر آیا میں پیغمبر خدا ﷺ
کے پاس پھر کہا میں نے کہ گیا تھا میں حیرہ
میں سو دیکھا میں نے ان لوگوں کو سجدہ
کرتے ہیں اپنے ولیہ کو سو تم بہت لائق ہو
کہ سجدہ کریں ہم تم کو سو فرمایا مجھ کو بھلا
خیال تو کر جو تو گذرے میری قبر پر کیا سجدہ
کرے تو اس کو کہا میں نے نہیں فرمایا تو
مت کرو۔

ف: یعنی میں بھی ایک دن مرکز میں ملنے والا ہوں۔ تو کب سجدے کے

لائق ہوں سجدہ تو اسی پاک ذات کو ہے کہ نہ بھی مرے نہ بھی تم ہووے اس حدیث سے
معلوم ہوا کہ سجدہ نہ کسی زندے کو کیجئے نہ کسی مردہ کو نہ کسی قبر کو کیجئے نہ کسی تھان کو کیونکہ جو زندہ
ہے سو ایک دن مرنے والا ہے اور جو مر گیا سو کبھی زندہ تھا اور بشریت کی قید میں گرفتار پھر مرکز
کا کھنڈا نہیں بن گیا ہے بندہ ہی ہے۔

آپ ﷺ کا وہ مبارک مدینہ منورہ میں ہے قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "سُكِّلَ نَفْسِي دَافِعَةً
لِلْمَوْتِ" "میرا نفس موت کا ڈانڈہ بکھٹے والا ہے" "سُكِّلَ مَنْ عَلَيْهَا فَلَان" "تو مردے زمین کے جانداروں نے
واسے ہیں اُن کی تمناؤں کو اُن کی آرزوئیاں یہی مر جائیں یا قتل کر دیے جائیں" (بقیہ حاشیائے صلیبیہ)

علامہ شاہ محمد اسماعیل شہید

تَقْوِیۃُ الْإِيْمَانِ

مع

تذکیر الاخوان

دار الکتب ایوب بند (یو پی)

مجاور بن کر رہنا شرع شریف میں نہیں ہے اس لئے ہرگز ہرگز مجاور نہ بن جائے
گو اس قبر پر دن رات شیر بیٹھا رہتا ہو کیونکہ آدمی کو جانوروں کی حرص لائق نہیں ہے
حضرت قیس بن سعد کا بیان ہے کہ میں شہر
حیرہ میں گیا میں نے وہاں کے لوگوں کو اپنے
راجہ کو سجدہ کرتے ہوئے دیکھا۔ میں نے
دل میں کہا بلا شیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ
کئے جانے کے حقدار ہیں چنانچہ میں نے آپ
کے پاس آکر کہا کہ میں نے حیرہ میں لوگوں کو
راجہ کو سجدہ کرتے ہوئے دیکھا۔ آپ اس
بات کے زیادہ حق دار ہیں کہ ہم آپ کو سجدہ
کریں فرمایا جھلاتا تو ہے کہ اگر تو میری قبر پر
گزرے تو کیا تو اسے سجدہ کرے گا۔ میں نے
کہا نہیں۔ فرمایا تو ایسا خیال مت کرو۔
(البوداؤد)

یعنی ایک نہ ایک دن میں بھی فوت ہو کر اغوشِ محمد میں جا سموں گا پھر میں

سجدہ کے لائق نہ ہوؤں گا۔ سجدہ کے لائق تو وہی پاک ذات ہے جو لازوال
ہے معلوم ہوا کہ سجدہ نہ زندہ کو روا ہے اور نہ مردہ کو۔ اور نہ کسی قبر کو روا ہے۔
اور نہ کسی تھان کو۔ کیونکہ زندہ ایک دن مرنے والا ہے اور مرا ہوا بھی کبھی زندہ
تھا اور بشر تھا پھر مگر خدا نہیں ہوا بندہ ہی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی نبی
وامتی (میرا بندہ۔ میری بندی) نہ کہے تم سب
اللہ کے بندے ہو اور تم ہمارے ساری عورتیں
اللہ کی بندیاں ہیں۔ غلام اپنے سید کو اپنا مالک
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُولَنَّ
أَحَدُكُمْ عَبْدِي وَامْتَنِي كَلِمَةً
عَبْدُ اللَّهِ وَكُلُّ رَسَائِلِكُمْ أَمَاءُ اللَّهِ
وَلَا يَقُلْ الْعَبْدُ لِسَيِّدِهِ مَوْلَايَ

(۲۵) تحفہ ابراہیمیہ میں تحریف

دیوبندی مولوی محمد سرفراز (گوجراں والا، پاکستان) کے چھوٹے بھائی مولوی عبد الحمید سواتی مہتمم مدرسہ نصرت العلوم، گوجراں والا کی تحریف و خیانت کی دو مثالیں ملاحظہ ہوں۔ مولوی عبد الحمید سواتی نے مولوی رشید احمد گنگوہی کے شاگرد اور مولوی غلام خاں (راول پنڈی) کے استاد، مولوی حسین علی (واں پچراں، ضلع میاں والی، پاکستان) کی تالیف تحفہ ابراہیمیہ (فارسی) کا اردو ترجمہ ”فیوضات حسینی“ کے نام سے شائع کیا ہے، جس کے صفحہ ۱۲۲ پر پہلی سطر میں ایک عبارت منقول ہے: ”والما استمد ادا از دوستان خدا روا است“ (یعنی دوستان خدا سے مدد مانگنا جائز ہے)۔ (تحفہ ابراہیمیہ مع فیوضات حسینی، ص ۱۲۲، ناشر ادارہ نشر و اشاعت، مدرسہ نصرت العلوم، گوجراں والا، پاکستان)

یہ عبارت چونکہ وہابی دیوبندی مذہب کے خلاف ہے، اس لیے مولوی عبد الحمید اس عبارت کا ترجمہ بالکل ہی ہضم کر گئے ہیں۔

دوسری مثال یہ ہے کہ ”تحفہ ابراہیمیہ“ کے صفحہ ۵۹ پر اول ما خلق اللہ نوری کے متعلق لکھا ہے کہ: ”مولانا رشید احمد گنگوہی در فتاویٰ رشیدیہ نوشتہ کہ شیخ عبد الحق نوشتہ کہ اس راجع اصلے نیست۔“

مولوی عبد الحمید اس کا ترجمہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی نے فتاویٰ رشیدیہ میں لکھا ہے کہ حضرت شیخ عبد الحق نے لکھا ہے کہ اس روایت کی کوئی اصل نہیں ہے۔“

مولوی حسین علی دیوبندی اور مولوی عبد الحمید دیوبندی کی فارسی اور اردو عبارت کو سامنے رکھ کر اب دیکھیے کہ شیخ عبد الحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اور مولوی رشید احمد گنگوہی کیا لکھتے ہیں: ”در حدیث صحیح وارد شدہ کہ اول ما خلق اللہ نوری، صحیح حدیث میں آتا ہے کہ رسول اللہ

ﷺ نے فرمایا، سب سے پہلے اللہ نے میرا نور پیدا فرمایا۔“ (مدارج النبوت، جلد دوم، ص ۲، سن اشاعت ۱۲۸۰ھ، مطبع نول کشور، دہلی)

رشید احمد گنگوہی لکھتے ہیں:

”شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے اول ما خلق اللہ نوری کو نقل کیا ہے کہ اس کی کچھ اصل ہے۔“ (فتاویٰ رشیدیہ، ص ۸۷، ناشر فرید بک ڈپو، دہلی)

تاریخین شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ، مولوی رشید احمد گنگوہی، مولوی حسین علی اور مولوی عبد الحمید سواتی کی چاروں عبارتیں دیکھ کر غور فرمائیں کہ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی جس حدیث کو صحیح فرما رہے ہیں، مولوی رشید احمد گنگوہی نے لکھا کہ اس کی کچھ اصل ہے، لیکن دیوبندی مولوی حسین علی اور مولوی عبد الحمید سواتی نے خیانت کرتے ہوئے لکھ دیا کہ اس کی کچھ اصل نہیں۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

☆☆☆

کئے کے ہونے پر فرشتے کا مکان میں داخل نہ ہونا

سوال :- حدیث میں جو وارد ہے کہ جس گھر میں کتاب ہوتا ہے اس میں فرشتہ رحمت نہیں آتا اس سے کیا مراد ہے۔

جواب :- اس کئے سے وہ مراد ہے جو حفاظت کا نہ ہو فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

احادیث اول ما خلق اللہ نوری ولولاک لما خلقت الافلاک

سوال :- اول ما خلق اللہ نوری اور لولاک لما خلقت الافلاک یہ دونوں حدیثیں میں یا وضعی - زید ان کو وضعی بتلاتا ہے فقط بیوا تو جردا۔

جواب :- یہ حدیثیں کتب صحاح میں موجود نہیں ہیں مگر شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے اول ما خلق اللہ نوری کو نقل کیا ہے اور بتایا ہے کہ اس کی کچھ اصل ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

استغفار کا مطلب

سوال :- شرع شریف میں جا بجا اس کی تاکید و ترغیب ہے اب سوال یہ ہے کہ مراد استغفار سے کیا ہے یا توبہ مراد ہے اور توبہ اور استغفار ایک ہی چیز ہے یا غیر اور جو کو کہ گنا ہوگا توبہ نہیں کرتے اور کبار و صغائر میں مبتلا ہیں وہ اگر استغفار کریں تو کس طور سے کریں اور کس نیت سے کریں اور ان کو فائدہ اور فضائل استغفار کیسے حاصل ہوں یا بغیر توبہ کے استغفار صحیح نہیں اور فضائل اور نتائج اس کے بغیر توبہ کے حاصل نہیں ہوتے اور استغفار فقط بہ ندامت معاصی بغیر توبہ کا بلکہ کافی ہوگی یا نہیں۔ اور استغفار کفار کی کہ قرآن شریف میں وارد ہے جیسا کہ فرمایا ہے مَا كَانَ مِنَ الْمُعْتَذِرِينَ وَهُمْ لَا يَسْتَغْفِرُونَ آیا توبہ کفر سے مراد ہے یا کچھ اور مراد ہے فقط۔

جواب :- توبہ اور استغفار ایک شے ہے توبہ کے معنی رجوع کرنا اپنی تقصیر سے اور نادم ہونا اور استغفار کے معنی بخشش چاہنا اپنی تقصیر سے یہ بھی رجوع ہی ہے پس توبہ ہی کہنا مثلاً ندامت کے ساتھ یا استغفر اللہ کہنا یا کوئی کلمہ کہنا جس کے معنی یہ ہوں یا دل میں نادم و شرمندہ ہونا یہ توبہ و استغفار و ندامت ہے پس جس لفظ سے اور جس عبارت و زبان سے چاہے کہے مگر ندامت کے فعل پر اور پھر اس کو نہ کرنا مصمم ہو پس یہ ہی توبہ اور یہ ہی استغفار اور اس کا ہی ثواب ہے اور آیت

طہ سبب چہ اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو پڑا کیا عقادہ میرا اور خدا کا اگر آپ نہ ہوتے تو میں آسمانوں کو نہ پہنچتا۔ سہ اور اللہ تعالیٰ ان کو عذاب دینے والا نہیں جب کہ وہ مغفرت طلب کرتے ہوں

بگویم که فرما را با رضوان خداست
به یونان و چین و سیستان و هند

درین مایه دشت نشان است سلطان
میرزا علی محمد خان قاجار



تصنیف فیض المصطفیٰ علی بن ابی طالب
در بیان احوال و سیرت و مناقب و شایسته

بگویم که در این کتاب
در بیان احوال و سیرت و مناقب و شایسته

سید چیلان من را درو
 تهنیت و تحلیلی که من
 از نوع تو بر تو در ست
 علی السویه به سید
 و آن از خاک سار
 چو یک جوهر به سید
 شرفان خود را به سید
 خاک که یک سید است
 تهنیت و تحلیلی که من
 سید چیلان من را درو
 تهنیت و تحلیلی که من

2125

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

三

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

روزنامه‌های ایران

فیوضات سینی

المعروف

تألیف ابوالحسن محمد بن علی

تألیف (فارسی)

رئیس المفسرین، عمدة المحدثین، سند الفقہاء، الصوفی الصافی، جامع البید، قاطع الشربک
مولانا حسین علی اعظمی نقشبندی مجددی رحمتہ اللہ علیہ

ساکن دان بھیران، ضلع میانوالی
ترجمہ و مقدمہ

حضرت مولانا عبد الحمید صاحب سواتی
مہتمم مدرسہ نصرۃ العلوم، گوجرانوالہ

ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ (منہج پاکستان)

بندہ راست باں بندہ خاص قاری عبدالحکیم ہروی و اما استمداد از دوستان خدا راست و در دست
 فرمودند کہ وقت ذکر لطیف از لطائف کہے کنند ہمیں لطیفہ مرشد خود و لطیفہ مرشد خود تا جناب
 آنحضرت علیہ التحیات شکل آئینہ یا مقابل لطیفہ خود اخذ فرماید فرمودند طالب را باید کہ ہر لحظہ ہر لمحہ خیال
 وصل مطلوب خود باشد و ترجمہ اللہ الباقی و ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالتعظیم و طلب الخیر من اللہ
 تعالیٰ فی حقہ آتہ صالحۃ للتوجہ الیہ مع سد مدخل التحویف حیث لم یزک وہ الا طلب
 الرحمة لہ من اللہ تعالیٰ و ارواح الکمل اذا فارقت اجسادھا صارت کالموج المکتوف (۱) و
 ارادۃ متجددۃ و داعیۃ سائحتہ و یکن النفوس التي فی دونهات لتصلق بها بالیقینہ فیحلب منها
 نور و ہیتہ مناسبتہ بالارواح و ہی المکنی عنہ بقولہ علیہ السلام ما من احد یسلم علیّ الا رد اللہ علیّ
 روحی حیّ ارحمہ اللہ علیہ السلام - حجتہ اللہ الباقیہ - باب الاذکار و ما یتعلق بها۔

و ہاں نوٹ ہے کہ اس امر سے کہنے کے ساتھ ہے اور اسی کتاب کے ۳۱۱ میں ہے کہ حضرت فرمایا کہ ہر لحظہ کے
 ذکر کے وقت جب کہ لطائف کا ذکر کرتے ہیں تو یہی لطیفہ اپنے مرشد کا اور مرشد کے مرشد کا بھی یہاں تک کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم تک اس طرح خیال کرے جیسا کہ گرو اپنے لطیفہ کے سامنے دوسرے اپنے کے ہوئے ہیں جس سے اس لطیفہ
 بندہ کو کہے۔ اور یہ بھی فرمایا کہ طالب کو چاہیئے کہ ہر لحظہ اپنے مطلوب کے وصل کے خیال میں رہے۔ اور ترجمہ اللہ الباقیہ میں شاء
 علی اللہ عز و جلتے ہیں کہ نبی کریم علیہ التحیات و الصلوات کا ذکر تعظیم کے ساتھ کرنا اور آپ کے حق میں اللہ تعالیٰ سے خیر طلب کرنا
 یہ ایک بہتر اور درجہ ہے اس بات کا ذکر کی تو جہاں اللہ تعالیٰ کی طرف مصروف کرنے کیلئے اور ساتھ ہی تحریک دہیں
 ہونے کے امتحان کو مرشد کو روایا گئے۔ کیونکہ خود جہاں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی س نے کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف
 سے آگے نئے ہر ایک تہ کی دعا و التماس کی جلتے راستے شرک کا راستہ قطعی بند ہو گیا اور کاملین کی ارواح جب ان کے جسام
 سے جدا ہوتی ہیں تو ایک ٹھہری اندر کی ہوتی موی کی طرح ہوتی ہیں جھکوا راہ و متحدہ رہیں گا انسان کے اندر ہر وقت نیا
 راہ و پیدا ہوتا ہے یہ راہ و قدم یا راہ و ذل کے مقابل ہوا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے لئے ہوئے ہے اور کسی واقعہ کے ہر لمحہ کا
 وہیہ پیش نہیں ہے سکتا بلکہ وہ نفس جہاں سے کم تر ہو جاتا ہے تو وہ توجہ اور ہمت کے ساتھ ہی جاتی ہیں اور ان کو
 اور وہ بہت جوار و اح کے ساتھ نسبت رکھتی ہے حاصل کرتے ہیں اور اسی کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے
 قول مبارک میں کیا وہ شاہ فرمایا ہے۔ اور جو شخص بھی مجھ پر سہم کرنا ہے تو اللہ تعالیٰ میری حق کو عالم استغراق سے جو جاتا
 (جی میں جاتا ہے) واپس لٹا دیتا ہے یہاں تک کہ میں اس کے سلام کا جواب دے تا میں رجب اللہ الباقیہ باب الاذکار

لخصہ ما علیہ حق فی الدعوات - ایک یہ راہ و احوال و مشق و تہجد و عبادت و من تنقہر الذلۃ و یتجانی - ۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱ - ۱۷۲ - ۱۷۳ - ۱۷۴ - ۱۷۵ - ۱۷۶ - ۱۷۷ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - ۱۸۰ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳۷ - ۵۳۸ - ۵۳۹ - ۵۴۰ - ۵۴۱ - ۵۴۲ - ۵۴۳ - ۵۴۴ - ۵۴۵ - ۵۴۶ - ۵۴۷ - ۵۴۸ - ۵۴۹ - ۵۵۰ - ۵۵۱ - ۵۵۲ - ۵۵۳ - ۵۵۴ - ۵۵۵ - ۵۵۶ - ۵۵۷ - ۵۵۸ - ۵۵۹ - ۵۶۰ - ۵۶۱ - ۵۶۲ - ۵۶۳ - ۵۶۴ - ۵۶۵ - ۵۶۶ - ۵۶۷ - ۵۶۸ - ۵۶۹ - ۵۷۰ - ۵۷۱ - ۵۷۲ - ۵۷۳ - ۵۷۴ - ۵۷۵ - ۵۷۶ - ۵۷۷ - ۵۷۸ - ۵۷۹ - ۵۸۰ - ۵۸۱ - ۵۸۲ - ۵۸۳ - ۵۸۴ - ۵۸۵ - ۵۸۶ - ۵۸۷ - ۵۸۸ - ۵۸۹ - ۵۹۰ - ۵۹۱ - ۵۹۲ - ۵۹۳ - ۵۹۴ - ۵۹۵ - ۵۹۶ - ۵۹۷ - ۵۹۸ - ۵۹۹ - ۶۰۰ - ۶۰۱ - ۶۰۲ - ۶۰۳ - ۶۰۴ - ۶۰۵ - ۶۰۶ - ۶۰۷ - ۶۰۸ - ۶۰۹ - ۶۱۰ - ۶۱۱ - ۶۱۲ - ۶۱۳ - ۶۱۴ - ۶۱۵ - ۶۱۶ - ۶۱۷ - ۶۱۸ - ۶۱۹ - ۶۲۰ - ۶۲۱ - ۶۲۲ - ۶۲۳ - ۶۲۴ - ۶۲۵ - ۶۲۶ - ۶۲۷ - ۶۲۸ - ۶۲۹ - ۶۳۰ - ۶۳۱ - ۶۳۲ - ۶۳۳ - ۶۳۴ - ۶۳۵ - ۶۳۶ - ۶۳۷ - ۶۳۸ - ۶۳۹ - ۶۴۰ - ۶۴۱ - ۶۴۲ - ۶۴۳ - ۶۴۴ - ۶۴۵ - ۶۴۶ - ۶۴۷ - ۶۴۸ - ۶۴۹ - ۶۵۰ - ۶۵۱ - ۶۵۲ - ۶۵۳ - ۶۵۴ - ۶۵۵ - ۶۵۶ - ۶۵۷ - ۶۵۸ - ۶۵۹ - ۶۶۰ - ۶۶۱ - ۶۶۲ - ۶۶۳ - ۶۶۴ - ۶۶۵ - ۶۶۶ - ۶۶۷ - ۶۶۸ - ۶۶۹ - ۶۷۰ - ۶۷۱ - ۶۷۲ - ۶۷۳ - ۶۷۴ - ۶۷۵ - ۶۷۶ - ۶۷۷ - ۶۷۸ - ۶۷۹ - ۶۸۰ - ۶۸۱ - ۶۸۲ - ۶۸۳ - ۶۸۴ - ۶۸۵ - ۶۸۶ - ۶۸۷ - ۶۸۸ - ۶۸۹ - ۶۹۰ - ۶۹۱ - ۶۹۲ - ۶۹۳ - ۶۹۴ - ۶۹۵ - ۶۹۶ - ۶۹۷ - ۶۹۸ - ۶۹۹ - ۷۰۰ - ۷۰۱ - ۷۰۲ - ۷۰۳ - ۷۰۴ - ۷۰۵ - ۷۰۶ - ۷۰۷ - ۷۰۸ - ۷۰۹ - ۷۱۰ - ۷۱۱ - ۷۱۲ - ۷۱۳ - ۷۱۴ - ۷۱۵ - ۷۱۶ - ۷۱۷ - ۷۱۸ - ۷۱۹ - ۷۲۰ - ۷۲۱ - ۷۲۲ - ۷۲۳ - ۷۲۴ - ۷۲۵ - ۷۲۶ - ۷۲۷ - ۷۲۸ - ۷۲۹ - ۷۳۰ - ۷۳۱ - ۷۳۲ - ۷۳۳ - ۷۳۴ - ۷۳۵ - ۷۳۶ - ۷۳۷ - ۷۳۸ - ۷۳۹ - ۷۴۰ - ۷۴۱ - ۷۴۲ - ۷۴۳ - ۷۴۴ - ۷۴۵ - ۷۴۶ - ۷۴۷ - ۷۴۸ - ۷۴۹ - ۷۵۰ - ۷۵۱ - ۷۵۲ - ۷۵۳ - ۷۵۴ - ۷۵۵ - ۷۵۶ - ۷۵۷ - ۷۵۸ - ۷۵۹ - ۷۶۰ - ۷۶۱ - ۷۶۲ - ۷۶۳ - ۷۶۴ - ۷۶۵ - ۷۶۶ - ۷۶۷ - ۷۶۸ - ۷۶۹ - ۷۷۰ - ۷۷۱ - ۷۷۲ - ۷۷۳ - ۷۷۴ - ۷۷۵ - ۷۷۶ - ۷۷۷ - ۷۷۸ - ۷۷۹ - ۷۸۰ - ۷۸۱ - ۷۸۲ - ۷۸۳ - ۷۸۴ - ۷۸۵ - ۷۸۶ - ۷۸۷ - ۷۸۸ - ۷۸۹ - ۷۹۰ - ۷۹۱ - ۷۹۲ - ۷۹۳ - ۷۹۴ - ۷۹۵ - ۷۹۶ - ۷۹۷ - ۷۹۸ - ۷۹۹ - ۸۰۰ - ۸۰۱ - ۸۰۲ - ۸۰۳ - ۸۰۴ - ۸۰۵ - ۸۰۶ - ۸۰۷ - ۸۰۸ - ۸۰۹ - ۸۱۰ - ۸۱۱ - ۸۱۲ - ۸۱۳ - ۸۱۴ - ۸۱۵ - ۸۱۶ - ۸۱۷ - ۸۱۸ - ۸۱۹ - ۸۲۰ - ۸۲۱ - ۸۲۲ - ۸۲۳ - ۸۲۴ - ۸۲۵ - ۸۲۶ - ۸۲۷ - ۸۲۸ - ۸۲۹ - ۸۳۰ - ۸۳۱ - ۸۳۲ - ۸۳۳ - ۸۳۴ - ۸۳۵ - ۸۳۶ - ۸۳۷ - ۸۳۸ - ۸۳۹ - ۸۴۰ - ۸۴۱ - ۸۴۲ - ۸۴۳ - ۸۴۴ - ۸۴۵ - ۸۴۶ - ۸۴۷ - ۸۴۸ - ۸۴۹ - ۸۵۰ - ۸۵۱ - ۸۵۲ - ۸۵۳ - ۸۵۴ - ۸۵۵ - ۸۵۶ - ۸۵۷ - ۸۵۸ - ۸۵۹ - ۸۶۰ - ۸۶۱ - ۸۶۲ - ۸۶۳ - ۸۶۴ - ۸۶۵ - ۸۶۶ - ۸۶۷ - ۸۶۸ - ۸۶۹ - ۸۷۰ - ۸۷۱ - ۸۷۲ - ۸۷۳ - ۸۷۴ - ۸۷۵ - ۸۷۶ - ۸۷۷ - ۸۷۸ - ۸۷۹ - ۸۸۰ - ۸۸۱ - ۸۸۲ - ۸۸۳ - ۸۸۴ - ۸۸۵ - ۸۸۶ - ۸۸۷ - ۸۸۸ - ۸۸۹ - ۸۹۰ - ۸۹۱ - ۸۹۲ - ۸۹۳ - ۸۹۴ - ۸۹۵ - ۸۹۶ - ۸۹۷ - ۸۹۸ - ۸۹۹ - ۹۰۰ - ۹۰۱ - ۹۰۲ - ۹۰۳ - ۹۰۴ - ۹۰۵ - ۹۰۶ - ۹۰۷ - ۹۰۸ - ۹۰۹ - ۹۱۰ - ۹۱۱ - ۹۱۲ - ۹۱۳ - ۹۱۴ - ۹۱۵ - ۹۱۶ - ۹۱۷ - ۹۱۸ - ۹۱۹ - ۹۲۰ - ۹۲۱ - ۹۲۲ - ۹۲۳ - ۹۲۴ - ۹۲۵ - ۹۲۶ - ۹۲۷ - ۹۲۸ - ۹۲۹ - ۹۳۰ - ۹۳۱ - ۹۳۲ - ۹۳۳ - ۹۳۴ - ۹۳۵ - ۹۳۶ - ۹۳۷ - ۹۳۸ - ۹۳۹ - ۹۴۰ - ۹۴۱ - ۹۴۲ - ۹۴۳ - ۹۴۴ - ۹۴۵ - ۹۴۶ - ۹۴۷ - ۹۴۸ - ۹۴۹ - ۹۵۰ - ۹۵۱ - ۹۵۲ - ۹۵۳ - ۹۵۴ - ۹۵۵ - ۹۵۶ - ۹۵۷ - ۹۵۸ - ۹۵۹ - ۹۶۰ - ۹۶۱ - ۹۶۲ - ۹۶۳ - ۹۶۴ - ۹۶۵ - ۹۶۶ - ۹۶۷ - ۹۶۸ - ۹۶۹ - ۹۷۰ - ۹۷۱ - ۹۷۲ - ۹۷۳ - ۹۷۴ - ۹۷۵ - ۹۷۶ - ۹۷۷ - ۹۷۸ - ۹۷۹ - ۹۸۰ - ۹۸۱ - ۹۸۲ - ۹۸۳ - ۹۸۴ - ۹۸۵ - ۹۸۶ - ۹۸۷ - ۹۸۸ - ۹۸۹ - ۹۹۰ - ۹۹۱ - ۹۹۲ - ۹۹۳ - ۹۹۴ - ۹۹۵ - ۹۹۶ - ۹۹۷ - ۹۹۸ - ۹۹۹ - ۱۰۰۰ - ۱۰۰۱ - ۱۰۰۲ - ۱۰۰۳ - ۱۰۰۴ - ۱۰۰۵ - ۱۰۰۶ - ۱۰۰۷ - ۱۰۰۸ - ۱۰۰۹ - ۱۰۱۰ - ۱۰۱۱ - ۱۰۱۲ - ۱۰۱۳ - ۱۰۱۴ - ۱۰۱۵ - ۱۰۱۶ - ۱۰۱۷ - ۱۰۱۸ - ۱۰۱۹ - ۱۰۲۰ - ۱۰۲۱ - ۱۰۲۲ - ۱۰۲۳ - ۱۰۲۴ - ۱۰۲۵ - ۱۰۲۶ - ۱۰۲۷ - ۱۰۲۸ - ۱۰۲۹ - ۱۰۳۰ - ۱۰۳۱ - ۱۰۳۲ - ۱۰۳۳ - ۱۰۳۴ - ۱۰۳۵ - ۱۰۳۶ - ۱۰۳۷ - ۱۰۳۸ - ۱۰۳۹ - ۱۰۴۰ - ۱۰۴۱ - ۱۰۴۲ - ۱۰۴۳ - ۱۰۴۴ - ۱۰۴۵ - ۱۰۴۶ - ۱۰۴۷ - ۱۰۴۸ - ۱۰۴۹ - ۱۰۵۰ - ۱۰۵۱ - ۱۰۵۲ - ۱۰۵۳ - ۱۰۵۴ - ۱۰۵۵ - ۱۰۵۶ - ۱۰۵۷ - ۱۰۵۸ - ۱۰۵۹ - ۱۰۶۰ - ۱۰۶۱ - ۱۰۶۲ - ۱۰۶۳ - ۱۰۶۴ - ۱۰۶۵ - ۱۰۶۶ - ۱۰۶۷ - ۱۰۶۸ - ۱۰۶۹ - ۱۰۷۰ - ۱۰۷۱ - ۱۰۷۲ - ۱۰۷۳ - ۱۰۷۴ - ۱۰۷۵ - ۱۰۷۶ - ۱۰۷۷ - ۱۰۷۸ - ۱۰۷۹ - ۱۰۸۰ - ۱۰۸۱ - ۱۰۸۲ - ۱۰۸۳ - ۱۰۸۴ - ۱۰۸۵ - ۱۰۸۶ - ۱۰۸۷ - ۱۰۸۸ - ۱۰۸۹ - ۱۰۹۰ - ۱۰۹۱ - ۱۰۹۲ - ۱۰۹۳ - ۱۰۹۴ - ۱۰۹۵ - ۱۰۹۶ - ۱۰۹۷ - ۱۰۹۸ - ۱۰۹۹ - ۱۱۰۰ - ۱۱۰۱ - ۱۱۰۲ - ۱۱۰۳ - ۱۱۰۴ - ۱۱۰۵ - ۱۱۰۶ - ۱۱۰۷ - ۱۱۰۸ - ۱۱۰۹ - ۱۱۱۰ - ۱۱۱۱ - ۱۱۱۲ - ۱۱۱۳ - ۱۱۱۴ - ۱۱۱۵ - ۱۱۱۶ - ۱۱۱۷ - ۱۱۱۸ - ۱۱۱۹ - ۱۱۲۰ - ۱۱۲۱ - ۱۱۲۲ - ۱۱۲۳ - ۱۱۲۴ - ۱۱۲۵ - ۱۱۲۶ - ۱۱۲۷ - ۱۱۲۸ - ۱۱۲۹ - ۱۱۳۰ - ۱۱۳۱ - ۱۱۳۲ - ۱۱۳۳ - ۱۱۳۴ - ۱۱۳۵ - ۱۱۳۶ - ۱۱۳۷ - ۱۱۳۸ - ۱۱۳۹ - ۱۱۴۰ - ۱۱۴۱ - ۱۱۴۲ - ۱۱۴۳ - ۱۱۴۴ - ۱۱۴۵ - ۱۱۴۶ - ۱۱۴۷ - ۱۱۴۸ - ۱۱۴۹ - ۱۱۵۰ - ۱۱۵۱ - ۱۱۵۲ - ۱۱۵۳ - ۱۱۵۴ - ۱۱۵۵ - ۱۱۵۶ - ۱۱۵۷ - ۱۱۵۸ - ۱۱۵۹ - ۱۱۶۰ - ۱۱۶۱ - ۱۱۶۲ - ۱۱۶۳ - ۱۱۶۴ - ۱۱۶۵ - ۱۱۶۶ - ۱۱۶۷ - ۱۱۶۸ - ۱۱۶۹ - ۱۱۷۰ - ۱۱۷۱ - ۱۱۷۲ - ۱۱۷۳ - ۱۱۷۴ - ۱۱۷۵ - ۱۱۷۶ - ۱۱۷۷ - ۱۱۷۸ - ۱۱۷۹ - ۱۱۸۰ - ۱۱۸۱ - ۱۱۸۲ - ۱۱۸۳ - ۱۱۸۴ - ۱۱۸۵ - ۱۱۸۶ - ۱۱۸۷ - ۱۱۸۸ - ۱۱۸۹ - ۱۱۹۰ - ۱۱۹۱ - ۱۱۹۲ - ۱۱۹۳ - ۱۱۹۴ - ۱۱۹۵ - ۱۱۹۶ - ۱۱۹۷ - ۱۱۹۸ - ۱۱۹۹ - ۱۲۰۰ - ۱۲۰۱ - ۱۲۰۲ - ۱۲۰۳ - ۱۲۰۴ - ۱۲۰۵ - ۱۲۰۶ - ۱۲۰۷ - ۱۲۰۸ - ۱۲۰۹ - ۱۲۱۰ - ۱۲۱۱ - ۱۲۱۲ - ۱۲۱۳ - ۱۲۱۴ - ۱۲۱۵ - ۱۲۱۶ - ۱۲۱۷ - ۱۲۱۸ - ۱۲۱۹ - ۱۲۲۰ - ۱۲۲۱ - ۱۲۲۲ - ۱۲۲۳ - ۱۲۲۴ - ۱۲۲۵ - ۱۲۲۶ - ۱۲۲۷ - ۱۲۲۸ - ۱۲۲۹ - ۱۲۳۰ - ۱۲۳۱ - ۱۲۳۲ - ۱۲۳۳ - ۱۲۳۴ - ۱۲۳۵ - ۱۲۳۶ - ۱۲۳۷ - ۱۲۳۸ - ۱۲۳۹ - ۱۲۴۰ - ۱۲۴۱ - ۱۲۴۲ - ۱۲۴۳ - ۱۲۴۴ - ۱۲۴۵ - ۱۲۴۶ - ۱۲۴۷ - ۱۲۴۸ - ۱۲۴۹ - ۱۲۵۰ - ۱۲۵۱ - ۱۲۵۲ - ۱۲۵۳ - ۱۲۵۴ - ۱۲۵۵ - ۱۲۵۶ - ۱۲۵۷ - ۱۲۵۸ - ۱۲۵۹ - ۱۲۶۰ - ۱۲۶۱ - ۱۲۶۲ - ۱۲۶۳ - ۱۲۶۴ - ۱۲۶۵ - ۱۲۶۶ - ۱۲۶۷ - ۱۲۶۸ - ۱۲۶۹ - ۱۲۷۰ - ۱۲۷۱ - ۱۲۷۲ - ۱۲۷۳ - ۱۲۷۴ - ۱۲۷۵ - ۱۲۷۶ - ۱۲۷۷ - ۱۲۷۸ - ۱۲۷۹ - ۱۲۸۰ - ۱۲۸۱ - ۱۲۸۲ - ۱۲۸۳ - ۱۲۸۴ - ۱۲۸۵ - ۱۲۸۶ - ۱۲۸۷ - ۱۲۸۸ - ۱۲۸۹ - ۱۲۹۰ - ۱۲۹۱ - ۱۲۹۲ - ۱۲۹۳ - ۱۲۹۴ - ۱۲۹۵ - ۱۲۹۶ - ۱۲۹۷ - ۱۲۹۸ - ۱۲۹۹ - ۱۳۰۰ - ۱۳۰۱ - ۱۳۰۲ - ۱۳۰۳ - ۱۳۰۴ - ۱۳۰۵ - ۱۳۰۶ - ۱۳۰۷ - ۱۳۰۸ - ۱۳۰۹ - ۱۳۱۰ - ۱۳۱۱ - ۱۳۱۲ - ۱۳۱۳ - ۱۳۱۴ - ۱۳۱۵ - ۱۳۱۶ - ۱۳۱۷ - ۱۳۱۸ - ۱۳۱۹ - ۱۳۲۰ - ۱۳۲۱ - ۱۳۲۲ - ۱۳۲۳ - ۱۳۲۴ - ۱۳۲۵ - ۱۳۲۶ - ۱۳۲۷ - ۱۳۲۸ - ۱۳۲۹ - ۱۳۳۰ - ۱۳۳۱ - ۱۳۳۲ - ۱۳۳۳ - ۱۳۳۴ - ۱۳۳۵ - ۱۳۳۶ - ۱۳۳۷ - ۱۳۳۸ - ۱۳۳۹ - ۱۳۴۰ - ۱۳۴۱ - ۱۳۴۲ - ۱۳۴۳ - ۱۳۴۴ - ۱۳۴۵ - ۱۳۴۶ - ۱۳۴۷ - ۱۳۴۸ - ۱۳۴۹ - ۱۳۵۰ - ۱۳۵۱ - ۱۳۵۲ - ۱۳۵۳ - ۱۳۵۴ - ۱۳۵۵ - ۱۳۵۶ - ۱۳۵۷ - ۱۳۵۸ - ۱۳۵۹ - ۱۳۶۰ - ۱۳۶۱ - ۱۳۶۲ - ۱۳۶۳ - ۱۳۶۴ - ۱۳۶۵ - ۱۳۶۶ - ۱۳۶۷ - ۱۳۶۸ - ۱۳۶۹ - ۱۳۷۰ - ۱۳۷۱ - ۱۳۷۲ - ۱۳۷۳ - ۱۳۷۴ - ۱۳۷۵ - ۱۳۷۶ - ۱۳۷۷ - ۱۳۷۸ - ۱۳۷۹ - ۱۳۸۰ - ۱۳۸۱ - ۱۳۸۲ - ۱۳۸۳ - ۱۳۸۴ - ۱۳۸۵ - ۱۳۸۶ - ۱۳۸۷ - ۱۳۸۸ - ۱۳۸۹ - ۱۳۹۰ - ۱۳۹۱ - ۱۳۹۲ - ۱۳۹۳ - ۱۳۹۴ - ۱۳۹۵ - ۱۳۹۶ - ۱۳۹۷ - ۱۳۹۸ - ۱۳۹۹ - ۱۴۰۰ - ۱۴۰۱ - ۱۴۰۲ - ۱۴۰۳ - ۱۴۰۴ - ۱۴۰۵ - ۱۴۰۶ - ۱۴۰۷ - ۱۴۰۸ - ۱۴۰۹ - ۱۴۱۰ - ۱۴۱۱ - ۱۴۱۲ - ۱۴۱۳ - ۱۴۱۴ - ۱۴۱۵ - ۱۴۱۶ - ۱۴۱۷ - ۱۴۱۸ - ۱۴۱۹ - ۱۴۲۰ - ۱۴۲۱ - ۱۴۲۲ - ۱۴۲۳ - ۱۴۲۴ - ۱۴۲۵ - ۱۴۲۶ - ۱۴۲۷ - ۱۴۲۸ - ۱۴۲۹ - ۱۴۳۰ - ۱۴۳۱ - ۱۴۳۲ - ۱۴۳۳ - ۱۴۳۴ - ۱۴۳۵ - ۱۴۳۶ - ۱۴۳۷ - ۱۴۳۸ - ۱۴۳۹ - ۱۴۴۰ - ۱۴۴۱ - ۱۴۴۲ - ۱۴۴۳ - ۱۴۴۴ - ۱۴۴۵ - ۱۴۴۶ - ۱۴۴۷ - ۱۴۴۸ - ۱۴۴۹ - ۱۴۵۰ - ۱۴۵۱ - ۱۴۵۲ - ۱۴۵۳ - ۱۴

یستخرج منه ما یحیون هذه الظلال امثالاً والله اعلم سبحانه الخ۔ وحدیث اہل ما خلق

اللہ نورہی و مراد ان بعض ساوا ت حقیقت محمدی کثرتہ و اس حدیث و کتب احادیث

یافتہ شد مولانا رشید احمد گنگوہی و فتاویٰ رشیدیہ نوشتہ کہ شیخ عبدالحق نوشتہ کہ اس را پہنچ

اصطے نیست و اللہ اعلم۔ حقیقت حال اس است کہ حق تعالیٰ بصفات خود موجود است و دیگر

ہمہ چیز مخلوق از تعالیٰ و علم مایاں از احاطہ مخلوق از تعالیٰ عاجز است بعض ہشیا و مخلوقہ ملائکہ اند بعض

حملہ العرش و بعض دیگر و عالم ارواح ہم مخلوق اورست تعالیٰ و ماہیت روح معلوم نیست فی التورۃ

و فی انجیل و ما اوتیتم من اللہ الا تلبسوا

عالم مثال

و عالم مثال ہم چیزے ہست۔ اعمیٰ در خواہا و کشفیا مثالہا و مثل اشیا شخص مثلاً بند و تعبیر انزل

کوہ عن امرے بحسب تعبیر حاصل مے کند۔ پس ہر عالم مثال یعنی خواب و در نوم یا در حالت نیستی کو اس را

کہ ان خلل لکان سے نزاع ہو سکے اور یہ خلل ان کی مثال بن سکیں۔ اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے اور

حدیث اہل ما خلق اللہ نورہی یعنی حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ سب سے پہلے اللہ

تعالیٰ نے میرا نور پیدا کیا اور مراد اس سے بعض شایخ کرام نے حقیقت محمدی لی ہے لیکن یہ حدیث کتب

احادیث میں دریافت نہیں ہوئی۔ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی نے فتاویٰ رشیدیہ میں لکھا ہے۔ کہ

حضرت شیخ عبدالحق نے لکھا ہے کہ اس قایم کی کوئی اصل نہیں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے۔

حقیقت حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفات کے ساتھ موجود ہے۔ باقی تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں۔

اور ہمارا علم اللہ تعالیٰ کی مخلوق کے احاطہ کرنے سے عاجز ہے بعض ہشیا و مخلوقہ ملائکہ ہیں۔ اور پھر ان میں سے

بھی بعض حاملین عرش ہیں۔ اور بعض اللہ تعالیٰ کی اور مخلوق ہے۔ عالم ارواح بھی اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے۔ اور روح

کی ماہیت حقیقت معلوم نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے آپ کہیں روح میرے رب کے امر سے ہے

اور تمہیں اس بارہ میں بہت تعوذ علم دیا گیا ہے

عالم مثال — اور عالم مثال بھی ایک چیز ہے تفہیم کی خاطر ہم اس کی تعبیر یوں کر سکتے ہیں، یعنی

خواب میں اور کشف میں کوئی شخص مثالوں کو اشیا کی طرح دیکھتا ہے۔ اور ان کی تعبیر کرتے ہوئے اپنے گمان کے

مطابق ان کی تعبیر حاصل کرتا ہے۔ پس عالم مثال میں یعنی خواب میں جو نیند میں حاصل ہوتا ہے۔ یا نینت کی حالت میں

(۲۶) ”تَحْذِيرُ النَّاسِ“ میں تحریف

مشہور دیوبندی عالم مولوی قاسم نانوتوی لکھتے ہیں:

”..... انبیاء اپنی اُمت میں ممتاز ہوتے ہیں تو علوم ہی میں ممتاز ہوتے ہیں، باقی

رہا عمل اس میں بسا اوقات بظاہر اُمتی مساوی ہو جاتے ہیں بلکہ بڑھ جاتے ہیں.....“

(تَحْذِيرُ النَّاسِ، ص ۸، مطبوعہ دارالکتاب، دیوبند)

مسلمانوں کا یہ عقیدہ ہے کہ نبی اور اُمتی کے درمیان کوئی موازنہ نہیں کیا جاسکتا۔ انبیاء

علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر عمل، وصف اور مرتبے میں اُمتیوں سے ممتاز ہوتے ہیں۔

دیوبندی حضرات جب اپنے عالم کی اس عبارت کی تاویل کرنے سے قاصر رہے، تو

انہوں نے اس عبارت میں تحریف کر دی۔ کتاب کے مخرف شدہ نسخے میں یہ عبارت اب یوں ملتی ہے:

”..... انبیاء اپنی اُمت سے ممتاز ہوتے ہیں باقی رہا عمل اس میں بسا اوقات بظاہر اُمتی

مساوی ہو جاتے ہیں بلکہ بڑھ جاتے ہیں.....“

(تَحْذِيرُ النَّاسِ، ص ۸، فیصل پبلی کیشنز، دیوبند)

یہاں دیوبندیوں نے اصل عبارت میں سے ”علوم ہی میں ممتاز ہوتے ہیں“ کو

حذف کر دیا اور اپنے مولوی کے باطل عقیدے کو چھپانے کی ناکام کوشش کی۔

☆☆☆

اور فاعل اور صدیقین کو صحیح معلوم اور قابل سمجھئے۔ اور شہداء کو منع العمل

اور فاعل اور صالحین کو صحیح العمل اور قابل خیال فرمائیے۔ دلیل اس دعوے کی یہ ہے کہ انبیاء اپنی امت سے ممتاز ہوتے ہیں تو علوم ہی میں ممتاز ہوتے ہیں باقی رہا عمل اس میں بسا اوقات بظاہر اتنی مساوی ہو جاتے ہیں بلکہ

بڑھ جاتے ہیں اور اگر قوت عملی اور ہمت میں انبیاء امتیوں سے زیادہ بھی ہوں تو یہ معنی ہوئے کہ مقام شہادت اور وصف شہادت بھی ان کو حاصل ہے مگر کوئی ملقب ہوتا ہے تو اپنے اوصاف غالبہ کے ساتھ ملقب ہوتا ہے۔

مرزا جان جاناں صاحب، اور غلام علی صاحب، اور شاہ ولی اللہ صاحب

اور شاہ عبدالعزیز صاحب چاروں صاحب جامع بین الفقر والعلم تھے

پر مرزا صاحب اور شاہ غلام علی صاحب تو فقیری میں مشہور ہوئے۔ اور شاہ

ولی اللہ صاحب اور شاہ عبدالعزیز صاحب علم میں۔ وجہ اس کی یہی ہوئی

کہ ان کے علم پر ان کی فقیری غالب تھی اور ان کی فقیری پر ان کا علم اگرچہ

ان کے علم سے ان کا علم، یا ان کی فقیری سے ان کی فقیری کم نہ ہو سو انبیاء

میں علم عمل سے غالب ہوتا ہے اگرچہ ان کا عمل اور ہمت اور قوت اوروں

کے عمل، قوت اور ہمت سے غالب ہو، بہر حال علم میں انبیاء اوروں سے

ممتاز ہوتے ہیں اور مصداق نبوت وہ کمال علمی ہی ہے جیسا کہ مصداق

صدیقیت بھی وہ کمال علمی ہے۔ چنانچہ لفظ نبأ اور صدق کبھی جو ماخذ

اوصاف مذکور ہے اس بات پر شاہد ہے نبأ خود خبر کو کہتے ہیں جو اقسام

علوم یا معلوم میں سے ہے۔ اور صدق اوصاف علم میں سے ہے۔ پر نبوت

اور صدیقیت میں وہی فرق فاعلیت و قابلیت ہے جو آفتاب و آئینہ میں

وقت تقابل معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ وہ حدیث مرفوعہ قولی جس کا یہ

اور صالحین کو جمع العمل اور قابل خیال فرمائیے۔ دلیل اس دعوے کی یہ ہے

کہ انبیاء اپنی لمتہ سے ممتاز ہوتے ہیں باقی رہا عمل اس میں بسا اوقات
بظاہر امتی مساوی ہو جاتے ہیں بلکہ بڑھ جاتے ہیں اور اگر قوت عملی اور

ہمت میں انبیاء امتیوں سے زیادہ بھی ہوں تو یہ معنی ہوئے کہ مقام شہادت
اور وصف شہادت بھی ان کو حاصل ہے مگر کوئی ملقب ہوتا ہے تو اپنے
اوصاف غالبہ کے ساتھ ملقب ہوتا ہے۔ مرزا جان جاناں صاحب، اور غلام
علی صاحب، اور شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ عبدالعزیز صاحب چاروں
صاحب جامع بین الفقر والعلم تھے پر مرزا صاحب اور شاہ غلام علی صاحب
توفیقی میں مشہور ہوئے اور شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ عبدالعزیز
صاحب علم میں۔ وجہ اس کی یہی ہوئی کہ ان کے علم پر ان کی فقیری غالب
تھی اور ان کی فقیری پر ان کا علم اگر چہ ان کے علم سے ان کا علم، یا ان کی
فقیری سے ان کی فقیری کم نہ ہو سو انبیاء میں علم عمل سے غالب ہوتا ہے اگر
چہ ان کا عمل اور ہمت اور قوت اوروں کے عمل، قوت اور ہمت سے غالب
ہو، بہر حال علم میں انبیاء اوروں سے ممتاز ہوتے ہیں اور مصداق نبوت وہ
کمال علمی ہی ہے جیسا کہ مصداق صدیقیت بھی وہ کمال علمی ہے۔ چنانچہ
لفظ نبأ اور صدق بھی جو ماخذ اوصاف مذکور ہے اس بات پر شاہد ہے نبأ
خود خبر کو کہتے ہیں جو اقسام علوم یا معلوم میں سے ہے۔ اور صدق اوصاف
علم میں سے ہے، پر نبوت اور صدیقیت میں وہی فرق فاعلیت و قابلیت
ہے جو آفتاب و آئینہ میں وقت تقابل معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ وہ حدیث
مرفوعہ قولی جس کا یہ مطلب ہے کہ جو میرے سینہ میں خدا نے ڈالا تھا میں
نے ابوبکرؓ کے سینہ میں ڈال دیا اس پر شاہد ہے مگر جیسے نبی کو نبی اس لئے

(۲۷) کتاب ”حیات شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی“ میں تحریف

مولانا حکیم سید محمود احمد برکاتی علیہ الرحمہ نے شاہ محمد اسحاق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۲۶۲ھ) کی ایک سوانح عمری بنام ”حیات شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی“ کے نام سے تحریر کی ہے۔ اس کتاب کا پہلا ایڈیشن ۱۴۱۲ھ میں شاہ ابوالخیر اکیڈمی، دہلی نے شائع کیا۔

وہابی مسائل اربعین اور مسئلۃ المسائل نامی دو کتابیں شاہ محمد اسحاق دہلوی کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ حکیم برکاتی نے پختہ دلیوں کے ساتھ یہ بات ثابت کی ہے کہ یہ دونوں کتابیں شاہ اسحاق کی تصنیف نہیں ہیں۔ مثلاً مسائل اربعین میں سوال نمبر ۴۰ استمداد سے تعلق رکھتا ہے، جس کا جواب ”نا جائز“ لکھا ہے۔ لیکن جب یہی استمداد سے متعلق سوال مائة المسائل (سوال نمبر ۲۲) میں کیا گیا تو اس کا جواب ”جائز“ لکھا گیا ہے۔ مسائل اربعین میں سوال نمبر ۳۶ عرس کے متعلق ہے، جس کے جواب میں ”عرس کو نا جائز“ کہا گیا ہے۔ لیکن اسی سوال کے جواب میں مسئلۃ المسائل میں ”جائز“ کہا گیا۔ (حیات شاہ محمد اسحاق دہلوی، ص ۱۲۸ تا ۱۳۸، از مولانا سید محمود احمد برکاتی، ناشر شاہ ابوالخیر اکیڈمی، دہلی)

حکیم عبدالحی لکھنوی نے نزہۃ الخواطر میں اس کتاب کو شاہ اسحاق کی تصنیف کی فہرست میں شامل نہیں کیا ہے۔

مولانا سید حکیم محمود برکاتی نے متعدد شواہد سے یہ ثابت کیا ہے کہ مذکورہ بالا دونوں کتابیں شاہ محمد اسحاق دہلوی کی نہیں ہیں۔

اس بات کو ثابت کرنے کے لیے کہ شاہ اسحاق دہلوی استغاثہ کے مخالف تھے، دیوبندیوں نے ”حیات شاہ محمد اسحاق دہلوی“ کا ایک نیا نسخہ الرحیم اکیڈمی، کراچی، پاکستان سے شائع کیا۔

اس نئے نئے کے ساتھ ”ارشادِ پیر“ نام کا ایک جعلی رسالہ بھی شاہ اسحاق کے نام سے منسوب کر کے شائع کیا ہے۔ اس رسالے میں مولوی عبدالرب کے قول کے مطابق شاہ اسحاق دہلوی حرفِ ندا ”یا رسول اللہ“ کے منکر تھے۔

حقیقت یہ ہے کہ ”ارشادِ پیر“ نامی یہ رسالہ شاہ اسحاق کی تصنیف نہیں ہے۔ دیوبندیوں نے محض یہ ثابت کرنے کے لیے کہ شاہ اسحاق استغاثہ کے قائل نہیں تھے، اس رسالے کو اُن کی سوانحِ عمری کے ساتھ ملحق کر کے شائع کر دیا۔



إِنَّ قَوْلَ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَقُولُ الصَّالِحِينَ
يُجْزِيهِمْ اللَّهُ بِهِمْ أَمْوَالَهُمْ كَتَابَ اللَّهِ وَهُوَ يَقُولُ

رحمۃ اللہ علیہ
حیات شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی

تصنیف
مولانا حکیم سید محمود احمد برکاتی مدظلہ

ناشر
شاہ ابوالخیر اکادمی شاہ ابوالخیر مارگ دہلی

إِنَّ قَوْلَ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يُتَوَلَّى الْقُرْآنَ الْحَقِيقَ
 میرا حقانی اللہ جس نے آسمانی کتاب اوردیے عایت کرنا ہے نیک بندوں کی

حیات

مرتبہ الشیخ
 شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی

تصنیف

مولانا حکیم سید محمود احمد برکاتی

مع اضافہ

ارشاد پیر

مجموعہ افادات و ارشادات حضرت شاہ محمد اسحاق

ترتب

مولانا عبد الرزاق دہلوی

ناشر

لے ۷/۷، عظیم ٹرورسٹ آفس،
 ریاست آباد کراچی ۷۵۹۰۰

الرحیمہ کی دہلی

(۲۸): غیر موجود کتاب کو امام جلال الدین سیوطی کی طرف منسوب کرنا

مولوی سرفراز خان صفدر دیوبندی اپنی کتاب میں رقم طراز ہیں:

”امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: وہ حدیثیں جن میں مؤذن سے کلمہ شہادت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام سننے کے وقت انگلیاں چومنے اور آنکھوں پر رکھنے کا ذکر آیا ہے، وہ سب کی سب موضوع اور جعلی ہیں۔ (تیسیر المقال از سیوطی، ص ۱۲۳، بحوالہ عماد الدین، طبع ۱۹۷۸ء)“

(راوی سنت، سرفراز خان دیوبندی، ص ۲۲۳، ناشر مکتبہ صفدریہ، گوجرانوالہ، پاکستان)

تاریخیں یہاں غور کریں، مولوی سرفراز خان نے امام جلال الدین سیوطی کی اصل کتاب کو دیکھا بھی نہیں، بلکہ ایک ثانوی کتاب ”عماد الدین، ص ۱۲۳“ کا حوالہ دیا۔

تاریخیں کو یہ جان کر تعجب ہو گا کہ امام سیوطی الشافعی رحمۃ اللہ علیہ نے تیسیر المقال نام سے کوئی کتاب لکھی ہی نہیں!!! ان محرفین نے نہ صرف ایک جعلی کتاب امام سیوطی کے نام گڑھ دی بلکہ ایک عبارت بھی گڑھ کر اُس کتاب سے منسوب کر دی۔ سب سے پہلا شخص جس نے امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف اس جھوٹی کتاب کو منسوب کیا، وہ بشیر الدین قنوجی (م ۱۲۳۲ھ) نام کا ایک غیر مقلد تھا۔ اس غیر مقلد مولوی نے اپنی کتاب بصارة العین فی منع تقبیل الایہامین میں تیسیر المقال نام کی ایک جعلی کتاب کو امام سیوطی کی طرف منسوب کیا۔

حاجی خلیفہ نے اپنی مشہور تصنیف کشف الظنون میں امام سیوطی کی تصانیف کی جو فہرست دی ہے، اُس میں تیسیر المقال نام کی کوئی کتاب موجود نہیں۔

نوٹ: انگلوٹھے چومنے سے متعلق احادیث کی مکمل بحث جاننے کے لیے امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف منیر العین فی حکم تقبیل الایہامین کا مطالعہ کریں۔

ناشر: مرکز اہل سنت برکات رضا، پور بندر، گجرات

المنهاج الواضح

للعقین

راہ سنت

پہر طریقت و پھر قرینت حضرت مولانا

ابوالزہاد محمد رفیع از خان صفدر صاحب مدظلہ

مکتبہ صفدریہ

نور پور سہ قسبہ، عالم گنج، گجرات، پاکستان

مالہریکن موضوعاً۔ (القول البدیع ۱۹۵۹) ہے کہ وہ موضوع اور جعلی نہ ہو۔
نیز لکھتے ہیں :

واما الموضوع فلا يجوز العمل به بحال (۱۹۵۹) بہر حال موضوع حدیث تو اس کی حالت میں عمل جائز نہیں ہے۔
خلاصہ یہ نکلا کہ فضائل اعمال میں ہر ضعیف حدیث قابل عمل نہیں ہے بلکہ اس کے لئے حضرات
محدثین کے نزدیک چند شرطیں ہیں، اور جو حدیث موضوع اور جعلی ہو اس پر کسی حالت اور کسی صورت میں
عمل جائز نہیں ہے، نہ فضائل اعمال میں اور نہ ترغیب و ترہیب وغیرہ میں۔ اب بقائمی ہوش و حواس
سُن لیجئے کہ انگلیاں چومنے کی تمام حدیثیں صرف ضعیف ہی نہیں ہیں بلکہ موضوع اور جعلی ہیں۔

چنانچہ امام جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں :

الاحادیث التي دويت في تفصيل الزامل	وہ حدیثیں جن میں مؤذن سے کلمہ شہادت میں آنحضرت
وجعلها على العينين عند سماع اسمه صلى	صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام سننے کے وقت انگلیاں
الله عليه وسلم عن المؤذن في كلمة الشهادة	چومنے اور آنکھوں پر رکھنے کا ذکر آیا ہے وہ سب کی سب
كلها موضوعات	موضوع اور جعلی ہیں۔

لیجئے اب تو قلم بھی ختم ہو گیا۔ مفتی احمد یار خان صاحب کو یہ الفاظ دیکھ کر غور کرنا چاہیے کہ "الحمد للہ
کہ اس اعتراض کے پرچے اڑ گئے ہیں اور حق واضح ہو گیا۔" (بلفظ جبار الحق ص ۳۸۸)۔ پرچے کس کی دلیل کے اڑ
گئے اور حق کس کی طرف سے واضح ہو گیا ہے ؟ عیاں را پھر بیاں کر

ظلمت کے بھیانک ہاتھوں سے تنویر کا دامن چھوٹ چکا

امام سیوطیؒ کے کلام موضوعات کے حوالہ کے بعد یہ ضرورت تو نہیں کہ ہم کچھ عرض کریں مگر غرض
تکمیل فائدہ کے لئے حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روایت کا ذکر بھی کر دیتے ہیں اسی مضمون کی روایت
حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بھی منقول ہے مگر اس کے الفاظ یہ ہیں :

ثم يقبل ابهاميه - (الحديث) پھر اپنے دونوں انگوٹھے چوسے۔

پہلی روایت میں انگوٹھوں کا ذکر نہیں بلکہ شہادت کی انگلیوں (اور ایک روایت میں ابهام

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی یا محمد ﷺ

کہنے والی حدیث پر تجزیہ

فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ.

تو اے لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو

(سورہ انفیاء، آیت ۷)

اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ

۱۔ علم حاصل کرو۔

۲۔ علم اہل علم سے حاصل کرو، ہر ایسے غیرے سے نہیں۔

۳۔ وہ علم حاصل کرو، جس کا تمہیں علم نہ ہو۔

اس آیت مبارکہ سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہر عام آدمی کو قرآن اور حدیث سے خود مسائل اخذ کرنے سے منع فرماتا ہے۔ اس آیت کی روشنی میں ہر مسلمان کو دین کا علم علمائے دین سے ہی حاصل کرنا چاہیے۔ گزشتہ تین سو سالوں میں ایک ایسا فرقہ وجود میں آیا ہے جو ہر فرد کو اپنے من اور نفس کے مطابق قرآن اور حدیث پر عمل کرنے کی ترغیب دیتا ہے۔ اس عمل سے اُمت مسلمہ منتشر ہو رہی ہے کیونکہ ہر فرد دین میں نئے طریقہ ایجاد کر کے عمل کر رہا ہے اور دوسروں کو بھی اس پر عمل کرنے پر زور دے رہا ہے۔ ان کے نزدیک فقہ کے چاروں مذاہب (حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی) اُمت کو ”فرقوں“ میں بانٹتے ہیں۔ جبکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ نام نہاد مسلمان اُمت کو لاکھوں اور کروڑوں فرقوں میں بانٹنے کی مہم چلا رہے ہیں۔ جس میں ہر فرد اپنا ”نظریہ اور مذہب“ لے کر عمل پیرا ہے۔ اس گروہ کے افراد دو طبقوں میں تقسیم کیے جاسکتے ہیں۔ پہلا جو اجتہاد کے مقام پر پہنچ گئے ہوں، دوسرا وہ جو اجتہاد کے مقام پر پہنچنے والے ہوں۔

اس فرقے کے ایک مشہور وہابی عالم ناصر الدین البانی سعودی عرب (م ۱۴۲۰ھ) گزرے ہیں جن کی اہل سنت سے دشمنی اہل علم سے پوشیدہ نہیں۔ رسول دشمنی کے بغض میں وہ اس حد تک گزر گئے کہ انہوں نے بے شمار احادیث کو من مانے اصول کے مطابق ضعیف اور موضوع قرار دیا۔ محدثین نے اصول حدیث اور اسما و رجال کے جو قواعد قائم کیے ہیں، اُن اصولوں کے برعکس ناصر الدین البانی نے اپنے من مانے اصول کے مطابق احادیث کو ضعیف و موضوع قرار دے کر ان کو احادیث کی کتابوں سے نکال دیا۔ البانی کا یہ طرز عمل تھا کہ وہ حدیث کی کتابوں کو ”صحیح“ لفظ کے اضافے کے ساتھ شائع کرتے۔ مثلاً البانی کے نزدیک امام بخاری کی حدیث کی ایک کتاب الادب المفرد میں ضعیف احادیث بھی شامل ہیں۔ اسی لیے البانی نے اُن احادیث کو نکال کر صحیح الادب المفرد کے نام سے شائع کی۔ واضح ہو کہ یہ احادیث امام بخاری علیہ الرحمہ (م ۲۵۶ھ) کے نزدیک ضعیف نہ تھیں۔ لیکن آج کے دور کے مولوی ناصر الدین البانی (م ۱۴۲۰ھ) کے مطابق یہ احادیث ضعیف ہیں!!! اُن کے وفات کے بعد اب یہ مہم اُن کے پیروکار جو خود کو ”سلفی“ اہل حدیث“ کہلاتے ہیں، جاری رکھے ہوئے ہیں اور البانی کی تحریف شدہ احادیث کی کتابیں شائع کر کے پھیلائے رہے ہیں۔

البانی نے اپنی صحیح الادب المفرد میں ”ہاتھ و پاؤں کو بوسہ دینے والی“ وہ تمام احادیث حذف کر دیں جنہیں امام بخاری نے الادب المفرد میں شامل کیا تھا۔ البانی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث بھی حذف کر دی جس میں انہوں نے پاؤں سُن ہو جانے پر ”یا محمد“ (ﷺ) کہا۔

اگلے صفحات میں ہم اس حدیث پر ایک تحقیق پیش کر رہے ہیں جس سے یہ واضح ہوگا کہ کیا یہ حدیث واقعی میں ضعیف ہے یا البانی نے اپنے وہابی عقیدے کے مطابق اسے ضعیف قرار دیا ہے؟؟؟

میری اس تحقیق میں شیخ ابوالحسن صاحب نے بھرپور معاونت فرمائی۔ اللہ رب العزت اُن کے علم و عمر میں برکتیں عطا فرمائے اور درجات بلند فرمائے۔ آمین
اپنی اس تحقیق میں میں محدثین کی تاریخ وصال لکھوں گا، اس کا مقصد قارئین پر یہ
واضح کرنا ہے کہ وہ محدث صاحب کتنے قدیم ہیں۔

حدیث ۱:

حدثنا ابو نعیم قال حدثنا سفیان عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن
سعد قال : خدرت رجل ابن عمر فقال له رجل : اذكر احب الناس اليك
فقال : يا محمد

(روى البخارى فى الادب المفرد، وقد ذكر البخارى هذا الحديث تحت
عنوان : باب ما يقول الرجل اذا خدرت رجله)

”امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نقل کرتے ہیں:

ترجمہ: عبد الرحمن ابن سعد نے فرمایا: ابن عمر رضی اللہ عنہ کا پاؤں سُں ہو گیا تو ایک
شخص نے اُن سے کہا کہ آپ اُس شخص کو یاد کیجئے جس سے آپ سب سے زیادہ محبت کرتے
ہیں۔ ابن عمر نے کہا: ”یا محمد“ (ﷺ)۔“

حوالہ: الادب المفرد، قلمی مخطوطہ آگے کے صفحات پر ملاحظہ ہو

۲: الادب المفرد، ناشر دارالکتب العلمیہ، لبنان

۳۔ الادب المفرد، ص ۲۰۷، حدیث ۹۹۳، ناشر موسسة الکتب الثقافیہ، لبنان

نوٹ: امام بخاری نے اس حدیث کو ”کیا کرنا چاہیے اگر کسی شخص کا پاؤں سُں
ہو جائے“ باب کے تحت نقل کیا ہے۔

اس سے یہ بات بھی واضح ہوتی ہے کہ صحابہ کرام کا یہ عقیدہ و عمل تھا کہ پاؤں سُں
ہونے پر ”یا محمد“ (ﷺ) کہنا جائز ہے۔ جسے امام بخاری نے نقل کر کے خود اپنے عقیدے اور

عمل کا بھی اظہار کر دیا ہے۔ قارئین غور کریں امام بخاری نے نہ اس حدیث کو ضعیف کہا، اور نہ ہی اس عمل کو شرک۔

اگلے صفحات میں اس حدیث کے تمام راویوں پر مفصل بحث پیش کی جا رہی ہے۔

حدیث ۲:

وبہ۔ یقصد أنا زہیر۔ عن ابی اسحاق عن عبدالرحمن بن سعد قال : کنت عند عبداللہ بن عمر فحدثت رجلہ فقلت لہ یا أبا عبدالرحمن ما لرجلک قال اجتمع عصبها من ہا هنا قلت ادع أحب الناس الیک قال یا محمد فانی سبط۔ (رواہ علی ابن الجعد فی مسندہ)

ترجمہ: امام ابن جعد (م ۲۳۰ھ) نقل کرتے ہیں:

”عبدالرحمن بن سعد فرماتے ہیں کہ میں عبداللہ ابن عمر کے ساتھ تھا، اور اُن کے پاؤں سُن ہو گیا، تو میں نے دریافت کیا یا عبدالرحمن آپ کے پاؤں کو کیا ہو گیا؟ تو انہوں نے جواب دیا۔ سُن ہو گیا ہے تو میں نے اُن سے عرض کیا، اُس شخص کو یاد کیجیے جن سے آپ سب سے زیادہ محبت کرتے ہیں۔ تب انہوں نے کہا ”یا محمد“ (ﷺ)۔ اور اُن کے پاؤں کی تکلیف دور ہو گئی۔ (مسند ابن جعد، ص ۳۶۹، حدیث ۲۵۳۹، تحقیق عامر احمد حیدر، بیروت، سن اشاعت ۱۴۱۰ھ)

غور کریں امام ابن جعد نے نہ اس حدیث کو ضعیف کہا اور نہ ہی اس عمل کو شرک۔

حدیث ۳:

قال أخبرنا الفضل بن ذکین قال حدثنا سفیان و زہیر بن معاویہ عن ابی اسحاق عن عبدالرحمن بن سعد قال کنت عند بن عمر فحدثت رجلہ فقلت یا أبا عبدالرحمن ما لرجلک قال اجتمع عصبها من ہا هنا ہذا فی حدیث زہیر و حدہ قال قلت ادع أحب الناس الیک قال یا محمد

فبسطها۔ (رواہ ابن سعد فی الطبقات)

ترجمہ: امام ابن سعد (م ۲۳۰ھ) نقل فرماتے ہیں:

”عبدالرحمن بن سعد روایت کرتے ہیں کہ میں عبداللہ ابن عمر کے ساتھ تھا، اور اُن کا پاؤں سُن ہو گیا، تو میں نے دریافت کیا یا عبدالرحمن آپ کے پاؤں کو کیا ہو گیا؟ تو انہوں نے جواب دیا۔ سُن ہو گیا ہے اور اس کی نس اپنی جگہ سے ہٹ گئی ہے (یہ عبارت صرف زہیر کی روایت میں ہے)۔ تو میں نے اُن سے عرض کیا، اُس شخص کو یاد کیجیے جن سے آپ سب سے زیادہ محبت کرتے ہیں۔ تب انہوں نے کہا ”یا محمد“ (ﷺ)۔ اور اُن کے پاؤں کی تکلیف دور ہو گئی۔“ (طبقات ابن سعد، ج ۴، ص ۱۵۴، ناشر درالصادر، بیروت)

نوٹ ۱: غور کریں مندرجہ بالا حدیث اور حدیث نمبر ۲ کے اسناد مختلف ہیں۔

نوٹ ۲: امام ابن سعد نے اس حدیث کو نہ ضعیف کہا، نہ اس عمل کو شرک۔

حدیث ۴:

حمد ثنا احمد بن یونس حدثنا زهير عن أبي اسحاق عن عبد الرحمن بن سعد: جئت ابن عمر فخذرت رجلاه. فقلت: ما لرجلك؟ قال: اجتمع عصبها فقلت: ادع أحب الناس اليك قال: يا محمد فبسطها۔ (رواہ ابراہیم الحارثی فی غریب الحدیث)

ترجمہ: امام ابراہیم الحارثی (م ۲۸۵ھ) نقل فرماتے ہیں:

”عبدالرحمن بن سعد روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابن عمر سے دریافت کیا، آپ کے پاؤں میں کیا تکلیف ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا، پاؤں کی نس اپنی جگہ سے کھسک گئی ہے۔ تو میں نے اُن سے کہا، اُس شخص کو یاد کیجیے جن سے آپ سب سے زیادہ محبت کرتے ہیں۔ تب انہوں نے کہا ”یا محمد“ (ﷺ)۔ اور اُن کے پاؤں کی تکلیف دور ہو گئی۔ (غریب الحدیث، ج ۴، ص ۶۷۴، ناشر جامعہ اُم القریٰ، مکہ مکرمہ، سن اشاعت ۱۴۰۵ھ)

نوٹ: امام ابن حریلی نے اس حدیث کو نہ ضعیف کہا، نہ اس عمل کو شرک۔

حدیث ۵:

حدثني محمد بن ابراهيم الأنماطي، و عمرو بن الجعيد بن عيسى،
قالا : ثنا محمد بن خداش، ثنا أبو بكر بن عياش، ثنا أبو اسحاق السبيعي،
عن أبي شعبة، قال : كنت أمشي مع ابن عمر رضي الله عنهما، فخدرت
رجله، فجلس، فقال له رجل : اذكر أحب الناس إليك. فقال : "يا محمدا
فقام فمشى". (رواه ابن السني في عمل اليوم والليلة)

ترجمہ: امام ابن السنی (م ۳۶۴ھ) روایت کرتے ہیں:

”ابی شعبہ روایت کرتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کا پاؤں سُن ہو گیا۔ میں نے اُن
سے کہا، اُس شخص کو یاد کیجیے جن سے آپ سب سے زیادہ محبت کرتے ہیں۔ تو انہوں نے کہا
”یا محمد (ﷺ) اور وہ پھر چلنے کے لائق ہو گئے۔“ (عمل اليوم والليلة، ناشر: مکتبہ
دار البیان، طائف، سعودی عرب)

حدیث ۶:

حدثنا محمد بن خالد بن محمد البرذعي، ثنا حاجب بن سليمان، ثنا
محمد بن مصعب، ثنا اسرائيل، عن أبي اسحاق، عن الهيثم بن حنش، قال :
كنا عند عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، فخدرت رجله، فقال له رجل :
"اذكر أحب الناس إليك." فقال : يا محمد صلى الله عليه وسلم. قال : فقام
فكأنما نشط من عقال. (رواه ابن السني في عمل اليوم والليلة)

ترجمہ: امام ابن السنی (م ۳۶۴ھ) روایت کرتے ہیں:

یثیم بن حنش روایت کرتے ہیں: ”میں ایک دفعہ عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا اور اُن کا
پاؤں سُن ہو گیا، میں نے اُن سے کہا اُس شخص کو یاد کیجیے جن سے آپ سب سے زیادہ محبت

کرتے ہیں۔“ انہوں نے کہا: ”یا محمد“ (ﷺ) اور دوبارہ چلنے کے لائق ہو گئے۔ (عمل
اليوم والليلۃ، ناشر: مکتبہ دارالبیان، طائف، سعودی عرب)

حدیث ۷:

أخبرني أحمد بن الحسن الصوفي، حدثنا علي بن الجعد، ثنا زهير،
عن أبي اسحاق، عن عبد الرحمن بن سعد، قال: ”كنت عند ابن عمر،
فخدرت رجله، فقلت: يا أبا عبد الرحمن، ما لرجلك؟ قال: اجتمع عصبها
من هاهنا. قلت: ادع أحب الناس إليك. فقال: يا محمد. فانبسط.

(رواه ابن السني في عمل اليوم والليلۃ)

ترجمہ: امام ابن السنی (م ۳۶۴ھ) روایت کرتے ہیں:

عبد الرحمن ابن سعد روایت کرتے ہیں: ”میں ابن عمر کے ساتھ تھا اور اُن کا پاؤں سُخ
ہو گیا۔ میں نے اُن سے پاؤں کے متعلق پوچھا۔ تو انہوں نے جواب دیا: ”س اپنی جگہ سے
بٹ گئی ہے“ میں نے اُن سے کہا: ”اُس شخص کو یاد کیجیے جن سے آپ سب سے زیادہ محبت
کرتے ہیں“ تو انہوں نے کہا: ”یا محمد“ (ﷺ) اور اُن کو پاؤں کی تکلیف سے نجات مل گئی۔
(عمل اليوم والليلۃ، ناشر: مکتبہ دارالبیان، طائف، سعودی عرب)

نوٹ: غور فرمائیں حدیث ۵، ۶ اور ۷ کی اسناد مختلف ہیں اور ان تینوں اسناد میں ضعف ہے۔

حدیث ۸:

[۳۸۳۲] بخ عبد الرحمن بن سعد القرشي العدوي مولى بن عمر

كوفي روى عن أخيه عبد الله بن سعد و مولا عبد الله بن عمر بخ روى عنه
حماد بن أبي سليمان و أبو شيبه عبد الرحمن بن اسحاق الكوفي و منصور
بن المعتمر و أبو اسحاق السبيعي بخ ذكره ابن حبان في كتاب الثقات
روى له البخاري في كتاب الأدب حديثا واحدا موقوفا وقد وقع لنا غالبا

عنه أخبرنا به أبو الحسن بن البخاري و زينب بنت مكي قالوا أخبرنا أبو حفص بن طبرزد قال أخبرنا الحافظ أبو البركات الأنماطي قال أخبرنا أبو محمد المصري قال أخبرنا أبو القاسم بن حبابة قال أخبرنا عبد الله بن محمد البغوي قال حدثنا علي بن الجعد قال أخبرنا زهير عن أبي اسحاق عن عبد الرحمن بن سعد قال كنت عند عبد الله بن عمر فحدثت رجلاه فقلت له يا أبا عبد الرحمن ما لرجلك قال اجتمع عصبها من هاهنا قال قلت ادع أحب الناس إليك فقال يا محمد فانبسط.

(رواه عن أبي نعیم عن سفیان عن أبي اسحاق مختصراً. أخرج هذا الحديث الحافظ المزي في تهذيب الكمال)

ترجمہ: پاورن سن ہونے پر ابن عمر رضی اللہ عنہ کے "یا محمد" (ﷺ) کہنے والی روایت کا ذکر امام مزی رحمۃ اللہ علیہ (م ۴۲۷ھ) نے عبد الرحمن ابن سعد کی سوانح عمری کے تحت بیان کیا ہے، جو کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کے ایک آزاد کردہ غلام تھے۔

نوٹ: مذکورہ حدیث ۸ کی عبارت کا ترجمہ وہی ہے جو سابقہ حدیث کا ہے، اس لیے ہم یہاں درج بالا حدیث کا مکمل ترجمہ پیش نہیں کر رہے ہیں۔

امام مزی نے اس حدیث کو دو سندوں سے بیان کیا ہے۔ پہلی سند میں علی ابن جعد، زہیر اور ابو اسحاق ہیں۔ اور دوسری سند میں ابو نعیم، سفیان اور ابو اسحاق ہیں۔ جیسا کہ امام بخاری کی الادب المفرد میں پائی جاتی ہیں۔

(تهذيب الكمال از امام المزی ۱۴۲۰/۱، حدیث ۳۸۳۲، مطبع مؤسسات الرسالہ، بیروت، سن شاعت ۱۴۰۰ھ)

غور کریں امام مزی نے نہ اس حدیث کو ضعیف قرار دیا اور نہ ہی اس عمل کو شرک کہا۔

حدیث ۹:

روينا في كتاب ابن السني عن الهيثم بن حنش قال: "كنا عند
عبدالله بن عمر رضي الله عنهما فخدرت رجله، فقال له رجل: اذكر أحب
الناس اليك، فقال: يا محمد صلى الله عليه وسلم، فكأنما نشط من
عقال. (النووي في الاذكار)

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ (م ۶۷۶ھ) نقل کرتے ہیں:
"ابن سنی نے یثیم ابن حنش سے روایت کیا کہ میں ابن عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا
اور ابن عمر کا پاؤں سن ہو گیا۔ میں نے اُن سے کہا، اُس شخص کو یاد کیجیے جس سے آپ سب
سے زیادہ محبت کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا "یا محمد" (ﷺ) اور اُن کی پریشانی دور ہو گئی۔"
(کتاب الاذکار، ص ۳۸۷، ناشر الدار المصریہ اللبنانیہ، مصر)
نوٹ: امام نووی نے اس حدیث کو "کیا کرنا چاہیے اگر کسی شخص کا پاؤں سن ہو
جائے" باب کے تحت نقل کیا ہے۔ جس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ امام نووی کے عقیدے
کے مطابق پاؤں سن ہونے پر "یا محمد" (ﷺ) کہنا جائز ہے، نہ کہ شرک۔

حدیث ۱۰:

عن الهيثم بن حنش قال كنا عند عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
فخدرت رجله فقال له رجل: اذكر أحب الناس اليك فقال: يا محمد
فكأنما نشط من عقال. (ابن تيمية في الكلم الطيب)
ترجمہ: ابن تیمیہ (م ۷۲۸ھ) نقل کرتے ہیں:

"یثیم بن حنش بیان کرتے ہیں 'میں ابن عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا اور اُن کا پاؤں
سن ہو گیا۔ میں نے اُن سے کہا آپ اُس شخص کو یاد کیجیے جس سے آپ سب سے زیادہ محبت
کرتے ہیں۔' انہوں نے کہا "یا محمد" (ﷺ) اور اُن کی تکلیف دور ہو گئی۔"

۱۔ الکلمۃ الطیب، ابن تیمیہ، ص ۱۵۶، مقطر، بن اشاعت ۱۴۰۱ھ (عکس ملاحظہ کریں)

۲۔ الکلمۃ الطیب، ابن تیمیہ، ص ۱۷۲-۱۷۳، ناشر مکتبہ الاسلامی، بیروت، سن اشاعت ۱۹۷۷ء
نوٹ: ابن تیمیہ نے اس حدیث کو ”کیا کرنا چاہیے اگر کسی شخص کا پاؤں سُن ہو جائے“ باب کے تحت نقل کیا ہے۔ جس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ ابن تیمیہ کے نزدیک بھی پاؤں سُن ہونے پر ”یا محمد“ (ﷺ) کہنا جائز ہے، شرک نہیں۔

حدیث ۱۱:

عن الهیثم بن حزنش قال کنا عند عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فحدثت رجله فقال له رجل اذكر احب الناس اليک فذكر محمداً فكانما نشط من عقال وعن مجاهد رحمہ اللہ قال حدثت رجل رجل عند ابن عباس رضی اللہ عنہما فقال اذكر احب الناس اليک فقال محمداً فانهب خدره۔
(ابن القيم في الوابل الصيب من الكلم الطيب)

ترجمہ: ابن قیم الجوزیہ (م ۷۵۱ھ) نے اس حدیث کو اپنی کتاب الوابل الصیب من الكلم الطیب میں اس حدیث کو امام مزی کی بیان کردہ اسناد کی روایت سے نقل کیا ہے، جیسا کہ حدیث نمبر ۶، ۵ اور ۷ میں گزرا۔ واضح ہو کہ ابن قیم الجوزیہ کا شمار ابن تیمیہ کے خاص شاگردوں میں ہوتا ہے۔ (الوابل الصیب من الكلم الطیب، ج ۱، ص ۲۰۴، ناشر دارالکتب العربی، بیروت، سن اشاعت ۱۴۰۵ھ)

نوٹ: ابن قیم الجوزیہ نے اس حدیث کو ”کیا کرنا چاہیے اگر کسی شخص کا پاؤں سُن ہو جائے“ باب کے تحت نقل کیا ہے۔ جس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ ابن قیم الجوزیہ کے نزدیک بھی پاؤں سُن ہونے پر ”یا محمد“ (ﷺ) کہنا جائز ہے، نہ کہ شرک۔

حدیث ۱۲:

قال في النهاية : ومنه حديث ابن عمر أنها حدثت رجله فقيل له : ما لرجلك ؟، فقال : اجتمع عصبها، قيل اذكر احب الناس اليک ؟، فقال : ”يا

محمد فبسطها“ انتہی (الشوکانی فی تحفة الذاکرین)

ترجمہ: مذکورہ بالا حدیث کو قاضی شوکانی (م ۱۲۵۰ھ) نے بھی نقل کیا ہے۔

(تحفۃ الذاکرین، ناشر دار القلم، بیروت، سن اشاعت ۱۹۸۴ء)

موجودہ دور کے وہ افراد جن کو مسلمانوں کے ہر عمل میں شرک و بدعت دکھائی دیتا ہے، غور فرمائیں کہ وہ علماء جن کو وہ اپنا پیشوا اور امام مانتے ہیں یعنی ابن تیمیہ اور ابن قیم الجوزیہ، ان دو عالموں نے ”یا محمد“ (ﷺ) پکارنے والی مذکورہ بالا حدیث کو اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے۔ اپنے وقت کے امام اور حافظ حدیث امام مزی کے نزدیک حدیث کی سند میں نہ کوئی ضعف ہے، اور نہ ہی انہوں نے اس کے متن میں کچھ خامی پائی۔

بالفرض مذکورہ بالا تمام احادیث کی اسناد کو ضعیف تسلیم بھی کر لیا جائے (جبکہ حقیقت میں ایسا نہیں ہے) تب بھی اصول حدیث کے مطابق یہ تمام ضعیف احادیث ایک دوسرے کو تقویت دیتی ہیں اور حدیث کا درجہ ”حسن صحیح“ ہوگا۔

قارئین غور کریں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے انتقال کے تقریباً گیارہ سو ۱۱۰۰ سال کے بعد البانی اس دنیا میں آیا۔ گیارہ سو سال میں کسی حدیث کے امام نے اس حدیث کو ضعیف قرار نہیں دیا۔ چونکہ وہابیوں کے نزدیک حرفِ بُدَا ”یا“ کا استعمال شرک ہے، اس لیے البانی نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا۔ البانی کے انتقال کے بعد ان کی اندھی تہلیل کرنے والے نام نہاد اہل حدیث آج خود ساختہ مجتہد اور محدث بننے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ اور وہ حدیث دانی میں ایسا دعویٰ کرتے ہیں جیسے ان کا علم امام بخاری، امام ابن سعد، امام مزی وغیرہ سے بھی بالا اور تر ہے۔

دشمنانِ اسلام کا یہ مشن و مقصد ہے کہ مسلمانوں کے اتحاد کو پارہ پارہ کیا جائے۔ اور اس کا سب سے آسان طریقہ یہ ہے کہ علماء کی علمی تحقیق و فیصلوں کی مخالفت وہ لوگ کریں جو علم سے کوسوں دور ہیں۔ اگر ہم مسلمان آپس میں متحد و متفق رہنا چاہتے ہیں تو اہل سنت و

جماعت کے علما کی پیروی کریں، جو اسلاف کے صحیح جانشین ہیں۔

اسناد کی تحقیق:

گزشتہ سطروں میں جو حدیث نمبر انگریزی ہے، اب ہم اس کی اسناد کی تحقیق پیش کریں گے۔ اس حدیث کو امام بخاری نے الادب المفرد میں نقل کیا ہے۔

امام بخاری > ابو نعیم > سفیان > ابوالحسن > عبد الرحمن ابن سعد

ابو نعیم: ان کا نام سفیان بن ذکین ہے۔ یہ ثقہ ثبت تھے جیسا کہ امام ابن حجر اعقلانی نے تہذیب التہذیب میں (حدیث نمبر ۵۴۰۱) نقل کیا ہے۔ تہذیب التہذیب، ج ۸ میں تحریر فرماتے ہیں: ابو نعیم نے دونوں ”سفیان“ یعنی سفیان ابن عیینہ اور سفیان ثوری سے حدیث سماعت کی۔ مزید یہ کہ انہوں نے زہیر ابن معاویہ سے بھی سماعت کی۔

[۵۰۵] ع الستة الفضل بن ذکین و هو لقب واسمه عمرو بن حماد بن زہیر بن درہم التیمی مولیٰ آل طلحة ابو نعیم الملائی الکوفی الاحول روى عن الأمش و ایمن بن نابل و سلمة بن وردان و سلمة بن نبط و یونس بن ابی اسحاق و عیسیٰ بن طهمان و عبد الرحمن بن الغسیل و فطر بن خلیفة و مصعب بن سلیم و یحییٰ بن ابی الہیثم العطار و المسعودی و ابی العمیس و ورقاء و الثوری و مالک بن مغول و مالک بن انس و ابن ابی ذئب و محمد بن طلحة بن مصرف و مسعر و معمر بن یحییٰ ابن سام و نصیر بن ابی الأشعث و موسیٰ بن علی بن رباح و هشام بن سعد المدنی و هشام الدستوائی و ہمام بن یحییٰ و سیف بن ابی سلیمان و عمر بن ذر و صخر بن جویریة و ابراہیم بن نافع المکی و اسحاق بن سعید السعیدی و اسرائیل و أفلح بن حمید و اسماعیل بن مسلم و جعفر بن برقان و مسعر بن کدام و داؤد بن قیس القراء و زکریاء بن ابی زائدة و ابی خیشمة زہیر بن معاویة و سعید بن عبید الطائی و بشیر بن مهاجر و شیبان النحوی و

عبد الملك بن حميد بن أبي غنية و عزرة بن ثابت و عبيد الله بن محرز و
عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر و عبدالعزيز بن أبي سلمة
الماجشون و أبي عاصم محمد بن أيوب الثقفي و نافع بن عمر الجمحي و
أبي الأشهب العطاردي و أبي شهاب الحنات و عبد السلام بن حرب و ابن
عينية و خلق روى عنه البخاري فأكثر و روى هو و الباقر بن واسطة يوسف
بن موسى القطان و محمد بن عبد الله بن نمير و أبي خيشمة و أبي بكر بن
أبي شيبة و اسحاق بن راهويه و أبو سعيد الأشج و عبد بن حميد و الحسن
الزعفراني و محمد بن داود المصيصي و محمد بن سليمان الأنباري و
أحمد بن محمد بن المعلى الآدمي و هارون بن عبد الله الحمال و أحمد بن
منيع و محمد بن أحمد بن مردويه و محمود بن غيلان و أبو داود الحراني
و عباس الدوري و محمد بن اسماعيل بن علي و الحسن بن اسحاق
المروزي و أحمد بن يحيى الكوفي و عبد الأعلى بن واصل و عمرو بن
منصور النسائي و محمود بن اسماعيل بن أبي ضرار الرازي و محمد بن
يحيى الذهلي و روى عنه أيضا عبد الله بن المبارك و مات قبله بدهر طويل
و عثمان بن أبي شيبة و يحيى بن معين و أحمد بن حنبل و علي بن خشرم و
أبو مسعود الرازي و أبو زرعة و أبو حاتم و الصنعاني و أبو اسماعيل
الترمذي و يعقوب بن شيبة و أحمد بن الحسن الترمذي و ابراهيم الحربي
و ابراهيم بن يزيد و علي بن عبد العزيز البغوي و اسحاق بن الحسن
الحربي و الحارث بن أبي أسامة و الكديمي و بشر بن موسى و خلق كثير
قال محمد بن سليمان الباغندي سمعت أبا نعيم يقول حدثنا الفضل بن
عمرو بن حماد و دكين لقب و قيل ان رجلا قال لأبي نعيم كان اسم أبيك
دكينا قال كان اسم أبي عمرا ولكنه لقبه فروة الجعفي دكينا و قال حنبل بن
اسحاق قال أبو نعيم كتبت عن نيف ومائة شيخ ممن كتب عنه سفيان و قال

الفضل بن زياد الجعفي عن أبي نعيم شاركت الثوري في ثلاثة عشر ومائة شيخ وقال أبو عوف المدوري عن أبي نعيم قال لي سفيان مرة وسألته عن شيء أنت لا تبصر المنجوم بالنهار فقلت وأنت لا تبصرها كلها بالليل فضحك وقال صالح بن أحمد قلت لأبي وكيع وعبد الرحمن بن مهدي ويزيد بن هارون أين يقع أبو نعيم من هؤلاء قال على النصف إلا أنه كيس يتحري الصدق قلت فأبو نعيم أثبت أو وكيع قال أبو نعيم أقل خطأ قلت فأيما أحب إليك أبو نعيم أو بن مهدي قال ما فيهما الا ثبت الا أن عبد الرحمن كان له فهم وقال حنبل عن أحمد أبو نعيم أعلم بالشيوخ وانسابهم وبالرجال و وكيع أفقه وقال يعقوب بن شعبة أبو نعيم ثقة ثبت صدوق سمعت أحمد بن حنبل يقول أبو نعيم يزاحم به بن عينية فقال له رجل وأي شيء عند أبي نعيم من الحديث و وكيع أكثر رواية فقال هو على قلة روايته أثبت من وكيع وعن أبي زرعة الدمشقي عن أحمد مثله وقال الفضل بن زياد قلت لأحمد يجري عندك بن فضيل مجرى عبيد الله بن موسى قال لا كان بن فضيل أثبت فقلت و أبو نعيم يجري مجراهما قال لا أبو نعيم يقظان في الحديث وقام في الأمر يعني في الامتحان وقال المروذي عن أحمد قال يحيى وعبد الرحمن أبو نعيم الحجة الثبت كان أبو نعيم ثبتا قال أيضا عن أحمد و انسما ورفع الله عفان و أبا نعيم بالصدق حتى نوه بذكرهما وقال مهنا سألت أحمد عن عفان و أبي نعيم فقال هما العقدة وفي رواية ذهبا محمودين وقال زياد بن أيوب عن أحمد أبو نعيم أقل خطأ من وكيع وقال عبد الصمد بن سليمان البلخي سمعت أحمد يقول ما رأيت أحفظ من وكيع وكفاك بعبد الرحمن اتقانا وما رأيت أشد ثبتا في الرجال من يحيى و أبو نعيم أقل الاربعة خطأ قلت يا أبا عبد الله يعطي فيأخذ فقال أبو نعيم صدوق ثقة موضع للحجة في الحديث وقال الميموني عن أحمد

ثقة كان يقظان في الحديث عارفا به ثم قام في أمر الامتحان ما لم يقيم غيره
عافاه الله واثنى عليه وقال أحمد بن الحسن الترمذي سمعت أحمد يقول
إذا مات أبو نعيم صار كتابه إماما إذا اختلف الناس في شيء فزعوا إليه وقال
أبو داود عن أحمد كان يعرف في حديثه الصدق وقال أبو بكر بن أبي
خيثمة سئل يحيى بن معين أي أصحاب الثوري أثبت قال خمسة يحيى و
عبد الرحمن ووكيع وابن المبارك و أبو نعيم وقال أبو زرعة الدمشقي
سمعت بن معين يقول ما رأيت أثبت من رجلين أبي نعيم وعفان قال
وسمعت أحمد بن صالح يقول ما رأيت محدثا أصدق من أبي نعيم وقال
أبو حاتم سألت علي بن المديني من أوثق أصحاب الثوري قال يحيى و
عبد الرحمن ووكيع و أبو نعيم و أبو نعيم من الثقات وقال بن عمار أبو نعيم
متقن حافظ إذا روى عن الثقات فحديثه أرجع ما يكون وقال الحسين بن
ادريس خرج علينا عثمان بن أبي شيبة فقال حدثنا الأسد فقلنا من هو فقال
الفضل بن دكين وقال الآجري قلت لأبي داود كان أبو نعيم حافظا قال
جدا وقال المعجلي أبو نعيم الاحول كوفي ثقة ثبت في الحديث وقال
يعقوب بن سفيان أجمع أصحابنا على أن أبا نعيم كان غاية في الاتقان وقال
بن أبي حاتم سئل أبو زرعة عن أبي نعيم وقيصة فقال أبو نعيم أثقن
الرجلين وقال أبو حاتم ثقة كان يحفظ حديث الثوري و مسعر حفظا كان
يحمرز حديث الثوري ثلاثة آلاف وخمسمائة وحديث مسعر نحو
خمسمائة كان يأتي بحديث الثوري على لفظ واحد لا يغيره وكان لا يلقن
وكان حافظا متقنا وقال أبو حاتم أيضا لم أر من المحدثين من يحفظ يأتي
بالحديث على لفظ واحد لا يغيره سوى قيصة و أبي نعيم في حديث
الثوري ويحيى الحمادني في شريك وعلي بن الجعد في حديثه وقال
أحمد بن عبد الله الحمداد سمعت أبا نعيم يقول نظر بن المبارك في كتبي

فقال ما رأيت أصح من كتابك وقال أحمد بن منصور الرمادي خرجت مع أحمد ويحيى إلى عبدالرزاق أخذتهما فلما عدنا إلى الكوفة قال يحيى لأحمد أريد أن اختبر أبا نعيم فقال له أحمد لا تزيد الرجل إلا ثقة فقال يحيى لا بد لي فأخذ ورقة وكتب فيها ثلاثين حديثاً من حديث أبي نعيم وجعل على رأس كل عشرة منها حديثاً ليس من حديثه ثم جاؤا إلى أبي نعيم فخرج فجلس على دكان على دكان فأخرج يحيى الطبق فقرأ عليه عشرة ثم قرأ الحادي عشر فقال أبو نعيم ليس من حديثي اضرب عليه ثم قرأ العشر الثاني وأبو نعيم ساكت فقرأ الحديث الثاني فقال ليس من حديثي اضرب عليه ثم قرأ العشر الثالث وقرأ الحديث الثالث فانقلبت عيناه وأقبل على يحيى فقال أما هذا وذراع أحمد في يده فأورع من أن يعمل هذا وأما هذا يريدني فأقبل من أن يعمل هذا ولكن هذا من فعلك يا فاعل ثم أخرج رجله فرفسه فرمى به وقام فدخل داره فقال أحمد ليحيى ألم أقل لك أنه ثبت قال والله لرفسته أحب إلي من سفرتي وقال حنبل بن اسحاق سمعت أبا عبد الله يقول شيخان كان الناس يتكلمون فيهما وينكرونها وكنا نلقى من الناس في أمرهما ما الله به عليم قاما لله بامر لم يقم به أحد أو كبير أحد مثل ما قاما به عثمان وأبو نعيم يعني بالكلام فيهما لانهما كانا ياخذان الأجرة من التحاميل وبقيامهما عدم الأجابة في المحنة وقال محمد بن اسحاق الثقفي سمعت الكديمي يقول لما أدخل أبو نعيم علي الموالي ليمتحنه ثم أحمد بن يونس وأبو غسان وغيرهما فأول من امتحن فلان فأجاب ثم عطف على أبي نعيم فقال قد أجاب هذا ما تقول فقال والله ما زلت اتهم جده بالزندقة ولقد أدركت الكوفة وبها سبع مائة شيخ كلهم يقولون إن القرآن كلام الله وعنقي أهون علي من زري هذا قال فقام إليه أحمد بن يونس فقبل رأسه وكان بينهما شحناء وقال جزاك الله من شيخ

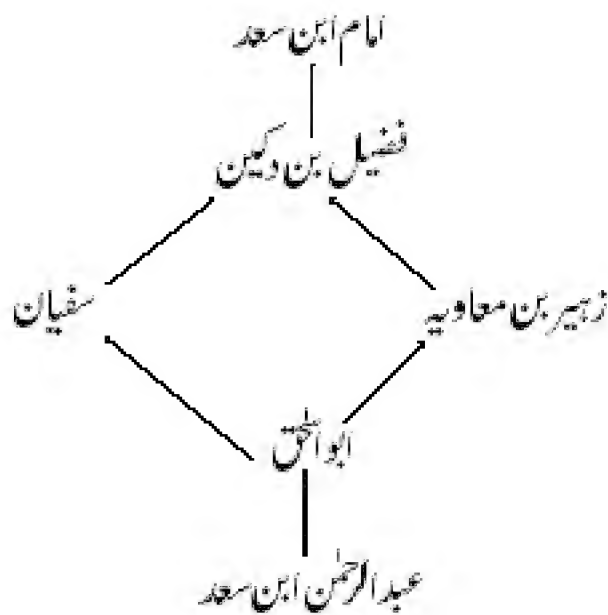
خيراً و روى بعضهما البخاري عن الكندي عن أبي بكر بن أبي شيبة
 بالمعني وفيها ثم أخذ زره فقطعه ثم قال رأسي أهون علي من زري هذا وقال
 أحمد بن ملاح سمعت أبا نعيم يقول ولدت سنة ثلاثين ومائة في آخرها
 وقال إبراهيم الحاربي كان بين وكيع وأبي نعيم سنة وفات أبا نعيم في
 تلك السنة الخلق وقال يعقوب بن سفيان مات أبو نعيم سنة ثمانين عشرة
 ومائتين وكان مولده سنة ثلاثين وقال حنبل بن اسحاق وغير واحد مات
 سنة تسع عشرة ومائتين وقال بعضهم في سلخ شعبان وبعضهم في رمضان
 وقال علي بن خشرم سمعت أبا نعيم يقول يلومونني على الاجر وفي بيتي
 ثلاثة عشر وما في بيتي رغيف قلت قال بن سعد في الطبقات أنا عبدوس بن
 كامل قال كنا عند أبي نعيم في ربيع الاول سنة سبع عشرة فذكر رؤيا رآها
 فأولها أنه يعيش بعد ذلك يومين ونصفاً أو شهرين ونصفاً أو عامين و
 نصفاً قال فعاش بعد الرؤيا ثلاثين شهراً ومات لانسلاخ شعبان في سنة تسع
 عشرة قال بن سعد وكان ثقة مأموناً كثير الحديث حجة وقال بن شاهين في
 الثقات قال أحمد بن صالح ما رأيت محدثاً أصدق من أبي نعيم وكان
 يبدل أحاديث مناكير وقال النسائي في الكنى أبو نعيم ثقة مأمون وقال أبو
 أحمد الفراء سمعتهم يقولون بالكوفة قال أمير المؤمنين وإنما يعنون
 الفضل بن دكين رواه الحاكم في تاريخه وقال الخطيب في تاريخه كان أبو
 نعيم مزاحاً ذا دعابة مع تدينه وثقته وأمانته وقال يوسف بن حسان قال أبو
 نعيم ما كتبت على الحفظة اني سبب معاوية وقال وكيع اذا وافقني هذا
 الاحوال ما باليت من خالفني وقال علي بن المديني كان أبو نعيم عالماً
 بأنسب العرب أعلم بذلك من يحيى بن سعيد القطان وقال بن معين كان
 مزاحاً ذكر له حدث عن زكريا بن عدي فقال ماله وللحديث ذاك بالتوراة
 أعلم يعني أن أباه كان يهودياً فأسلم وقال له رجل خراساني يا أبا نعيم اني

أريد الخروج فأخبرني باسمك قال اسمي دعاك فمضى قال ورأيتہ مرة ضرب بيده على الارض فقال أنا أبو العجائز.

سوال: ابو نعیم نے کس سفیان سے سماعت کی، سفیان ثوری یا سفیان ابن عیینہ؟

جواب: دونوں ہی سفیان، یعنی سفیان ابن عیینہ اور سفیان ثوری ثقہ اور حافظ حدیث ہیں، جیسا کہ امام ابن حجر عسقلانی نے تقریب التہذیب میں نقل کیا ہے۔ بعض لوگ یہ سوال کر سکتے ہیں کہ سفیان ثوری مدّلس تھے۔ اور یہی بات سفیان بن عیینہ کے بارے میں کہی جاسکتی ہے۔ چونکہ وہ ثقہ راویوں کی مدّلیس کرتے تھے۔

ان اشکال کا جواب یہ ہے کہ اس سند میں کوئی سے بھی سفیان ہوں اور اس بات کو بھی تسلیم کیا جائے کہ دونوں مدّلیس بھی کرتے تھے، پھر بھی اس سند کی اتّوایت ایک دوسری سند سے ملتی ہے جس میں زہیر ابن معاویہ موجود ہیں۔ جیسا کہ امام ابن سعد (مذکورہ حدیث ۳ ملاحظہ ہو) نے نقل کیا ہے۔



غور کریں مذکورہ بالا سند میں فضیل بن دکین (ان کا دوسرا نام ابو نعیم ہے) نے دو راویوں سے سماعت کی۔ پہلا سفیان، دوسرا زہیر بن معاویہ۔ اگر سفیان والی سند کو چھوڑے

دیر کے لیے نظر انداز بھی کیا جائے تو دوسری سند موجود ہے جس پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا۔
 قارئین یہ بھی غور کریں کہ مذکورہ بالا حدیث ۷ کی سند میں کوئی بھی سفیان شامل نہیں۔
 لام ابن سنی >..... احمد بن حسن >..... علی ابن جعد >..... زہیر بن معاویہ >..... ابوالخثق >..... عبد الرحمن ابن سعد
 مذکورہ بالا دونوں سندوں سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ علی ابن جعد نے زہیر سے
 سماعت کی اور ابو نعیم (فضیل بن دکین) نے نہ صرف دونوں میں سے کسی ایک سفیان سے
 سماعت کی بلکہ زہیر ابن معاویہ سے بھی سماعت کی۔

سوال: ابن حجر تقریب التہذیب میں تحریر فرماتے ہیں کہ زہیر ثقہ اور ثبت راوی ہیں لیکن
 انھوں نے ابوالخثق سے اس وقت حدیث سماعت کی جب ابوالخثق کا حافظہ کمزور ہو چکا تھا۔

[۲۰۵۱] زہیر بن معاویہ بن جندب أبو خثيمة الجعفي الكوفي نزيل الجزيرة
 ثقة ثبت إلا أن سماعه عن أبي اسحاق بأخرة من السابعة مات سنة اثنين أو
 ثلاث أو أربع وسبعين وكان مولده سنة مائة.

جواب: اس بات کی کوئی دلیل موجود نہیں کہ زہیر نے ابوالخثق سے جو حدیث روایت کی
 اس میں کچھ علت پائی جاتی ہو۔ کیونکہ سفیان (جن کا حافظہ قوی تھا) نے بھی ابوالخثق سے حدیث
 روایت کی ہے، جو زہیر کی روایت کردہ حدیث کے مطابق ہے اور اس کو اتقویت پہنچاتی ہے۔
 وہ احادیث جن میں زہیر نے ابوالخثق سے روایت کیا ہے صحیح بخاری و مسلم میں ملتی ہے۔

مثال: صحیح بخاری میں ہے:

صحیح البخاري، الجزء الثاني ۶۰، كتاب الجهاد والسير ۹۶،

باب: من صف أصحابه عند الهزيمة ونزل عن دابته واستنصر

[۲۷۷۲]: حدثنا عمرو بن خالد: حدثنا زهير: حدثنا أبو اسحاق قال:

سمعت البراء وسأله رجل

أكنتم فررتم يا أبا عمارة يوم حنين؟ قال: لا والله، ما ولي رسول الله

صلى الله عليه وسلم، ولكنه خرج شبان أصحابه وأخفاؤهم حسرا ليس
بسلاح، فأتوا قوما رماة، جمع هوازن و بني نصر، ما يكاد يسقط لهم سهم،
فرشقوهم رشقا ما يكادون يخطئون، فأقبلوا هنالك الى النبي صلى الله
عليه وسلم وهو على بغلته البيضاء، وابن عمه أبو سفيان بن الحارث بن
عبدالمطلب يقود به، فنزل واستنصر، ثم قال : (أنا النبي لا كذب، أنا ابن
عبدالمطلب). ثم صف أصحابه.

صحيح البخاري، الجزء الثاني. ٦٥ - كتاب المناقب. ٢٢ - باب:
علامات النبوة في الاسلام

[٣٢١٩] حدثنا محمد بن يوسف: حدثنا أحمد بن زيد بن ابراهيم،
أبو الحسن الحزاني: حدثنا زهير بن معاوية. حدثنا أبو اسحاق: سمعت
البراء ابن عازب يقول.

جاء أبو بكر رضى الله عنه الى ابي في منزله، فاشترى منه رجلا،
فقال لعازب: ابعت ابنك يحمله معي، قال: فحملته معه، وخرج أبى ينتقد
ثممه، فقال له أبى: يا أبا بكر، حدثني كيف صنعتما حين سريت مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم، قال: نعم، أسرينا ليلتنا ومن الغد، حتى قام قائم
الظهيرة وخلا الطريق لا يمر فيه أحد، فرفعت لنا صخرة طويلة لها ظل، لم
تأت عليه الشمس، فنزلنا عنده، وسويت للنبي صلى الله عليه وسلم مكانا
بيدي ينام عليه، وبسطت فيه فروة، وقلت: نم يا رسول الله وأنا أنفض
لك ما حولك، فنام وخرجت أنفض ما حوله، فاذا أنا براع مقبل بغنمه
الى الصخرة، يريد منها مثل الذي أردنا، فقلت: لمن أنت يا غلام، فقال:
لرجل من أهل المدينة أو مكة، قلت: أفى غنمك لبن؟ قال: نعم، قلت:
أفحلب، قال: نعم، فأخذ شاة، فقلت: أنفض الضرع من التراب والشعر

والقذی، قال: فرأيت البراء يضرب إحدى يديه على الأخرى ينفض، فحلب في قعب كعبة من لبن، ومعى اداة حملتها للنبي صلى الله عليه وسلم يرتوى منها، يشرب ويتوضأ، فأتييت النبي صلى الله عليه وسلم فكرهت أن أوقفه، فوافقته حين استيقظ، فصببت من الماء على اللبن حتى برد أسفله، فقلت: اشرب يا رسول الله، قال: فشرب حتى رضيت، ثم قال: (ألم يأن الرحيل). فقلت: بلى، قال: فارتحلنا بعد ما مالت الشمس، واتبعنا سراقبة بن مالك، فقلت: أتينا يا رسول الله، فقال: (لا تحزن ان الله معنا). فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فارتطمت به فرسه الى بطنها. أرى. في جلد من الأرض. شك زهير. فقال: انى أراكما قد دعوتما علي، فادعوا لي، فالله لكما أن أرد عنكما الطلب، فدعا له النبي صلى الله عليه وسلم فنجا، فجعل لا يلقي أحدا الا قال: كفيتمكم ما هنا، فلا يلقي أحدا الا رده، قال: ووفى لنا.

مثال صحیح مسلم میں ہے:

الجزء الاول. ۶ - كتاب صلاة المسافرين وقصرها. (۲) باب قصر الصلاة
بمبنى

(۶۹۶). ۲. حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس. حدثنا زهير. حدثنا أبو

اسحاق. حدثني حارثة بن وهب: الخزاعي: قال

صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بمبنى، والناس أكثر ما كانوا، فصلى ركعتين في حجة الوداع قال مسلم: حارثة بن وهب الخزاعي، هو أخو عبيد الله بن عمر بن الخطاب، لأمه.

غور طلب بات یہ ہے کہ دونوں سفیان کی روایت کو اتقویت نہ صرف زہیر کی روایت سے ملتی ہے بلکہ اسرائیل ابن یونس بھی ان کی روایتوں کو اتقویت پہنچاتے ہیں۔ (گزشتہ

صفحات میں حدیث ۶ کی سند کا مطالعہ کریں)

نوٹ: اسرائیل بن یونس، ابوالخلق السبعی کے پوتے ہیں اور ان کے متعلق امام ابن حجر تقریب التہذیب میں نقل فرماتے ہیں:

[۴۰۱] اسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق السبعی الہمدانی أبو یوسف

الکوفی ثقة تکلم فیہ بلا حجة من السابعة مات سنة ستین وقیل بعدھا ع.

یعنی: اسرائیل بن یونس ایک ثقہ راوی ہیں، بعض لوگوں نے جو ان پر کلام کیا ہے اُس کی کوئی دلیل اور حجت نہیں۔ ان کی روایتیں صحاح ستہ میں بھی پائی جاتی ہیں۔

اسرائیل ابن یونس کی بیان کردہ وہ احادیث جو انہوں نے ابوالخلق سے روایت کیں اس کی مثال صحیح بخاری اور مسلم میں ملتی ہے۔

مثال: صحیح بخاری میں ہے:

(غور کریں ابوالخلق السبعی اپنے شیخ سے عن سے روایت کرتے ہیں۔

صحیح البخاری، باب: من ترک بعض الاختیار، مخافة أن یقصر فہم

بعض الناس. ۴۸۔ کتاب العلم. ۳۔ الجزء الاول، عنہ، فیقعوا فی أشد منہ.

۱۲۶- حدثنا عیبد اللہ بن موسیٰ، عن اسرائیل، عن ابی اسحاق، عن الاسود

قال: قال لی ابن الزبیر كانت عائشة تسر الیک كثيرا، فما حدثتک فی

الکعبة؟ قلت: قالت لی: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: (یا عائشة لو لا

قومک حدیث عہدہم. قال ابن الزبیر. بکفر، لنقضت الکعبة، فجعلت

لہا بابین: باب یدخل الناس وباب یدخلون). ففعلہ ابن الزبیر.

(۳۷۴) حدثنا عیبد اللہ بن رجاء: حدثنا اسرائیل، عن ابی اسحاق، عن

البراء قال: کنا أصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نتحدث أن عدة

أصحاب بدر علی عدة أصحاب طالوت الذین جاوزوا معه النہر، ولم

یجاوز معہ الا مؤمن، بضعة عشر وثلاثمائة.

(۳۳۵۲) حدثنا عبد الله بن رجاء: حدثنا اسرائيل، عن أبي اسحاق، عن وهب أبي جحيفة السوائي قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم، ورأيت بياضا من تحت شفتيه السفلي، العنقة

مثال: صحیح مسلم میں ہے:

صحیح مسلم. الجزء الرابع. ۵۳. كتاب الزهد والرقائق. ۱۹. باب في حميث الهجرة. ويقال له: حديث الرجل ۷۵-۷۶ م (۲۰۰۹) وحدثني زهير بن حرب. حدثنا عثمان بن عمر. ح وحدثنا اسحاق بن ابراهيم. اخبرنا النضر بن شميل. كلاهما عن اسرائيل، عن أبي اسحاق، عن البراء. قال:

اشترى أبو بكر من أبي رجلا بثلاثة عشر درهما. وساق الحديث. بمعنى حديث زهير عن أبي اسحاق. وقال في حديثه، من رواية عثمان بن عمر: فلما دنا دعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم. فساخ فرسه في الارض الى بطنه. ووثب عنه. وقل: يا محمد! قد علمت أن هذا عملي. فادع الله أن يخلصني مما أنا فيه. ولك علي لاعمين علي من ورائي. وهذه كنائتي. فخذ منهما منها. فانك ستمر علي ابلي وعلماي بمكان كذا وكذا. فخذ منها حاجتك. قال "لا حاجة لي في اهلك" فقدمنا المديونة ليلا. فتنازعوا أيهم ينزل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال "انزل علي بني النجار، أخوال عبدالمطلب، أكرمهم بذلك" فصعد الرجال والنساء فوق البيوت. وتفرق الغلمان والخدم في الطرق. ينادون: يا محمد! يا رسول الله! يا محمد! يا رسول الله.

ابو اسحاق السبعي (جو عمر و بن عبد اللہ سے مشہور ہیں) کے متعلق ابن حجر تہذیب

التہذیب، جلد ۸ میں فرماتے ہیں:

[۱۰۰] ع الستة عمرو بن عبد اللہ بن عبید ويقال علی ويقال بن أبي شعيرة أبو اسحاق السبيعي الكوفي والسبيع من همدان ولد لستين من خلافة عثمان قتاله شريك عنه روى عن علي بن أبي طالب والمغيرة بن شعبة وقد رأهما وقيل لم يسمع منهما وعن سليمان بن صرد و زيد بن أرقم والبراء بن عازب و جابر بن سمرة و حارثة بن وهب الخزاعي و حيش بن جنادة و ذي الجوشن و عبد الله بن يزيد الخطمي و عدي بن حاتم و عمرو بن الحارث بن أبي ضرار و النعمان بن بشير و أبي جحيفة السوائي و الاسود بن يزيد النخعي و أخيه عبد الرحمن بن يزيد و ابنه عبد الرحمن بن الاسود و الاغرابي مسلم و يزيد بن أبي مريم و الحارث الاعور و حارثة بن مضرب و سعيد بن جبير و سعيد بن وهب و صلة بن زفر و عامر بن سعد الجعفي و الشعبي و عبد الله بن عتبة بن مسعود و عبد الله بن معقل بن مقرن و أبي ميسرة عمرو بن شرحبيل و العيزار بن حريث و مسروق بن الاعدع و علقمة و قيل لم يسمع منه و مصعب و عامر و محمد ابني سعد بن ابي وقاص و موسى بن طلحة بن عبيد الله و هاني بن هاني و هبيرة بن يريم و أبي الاحوص الجشمي و أبي بردة و أبي بكر ابني أبي موسى و أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود و خلق كثير و عنه ابنه يونس و ابن ابنه اسرائيل بن يونس و ابن ابنه الآخر يوسف بن اسحاق و قتادة و سليمان التيمي و اسماعيل بن ابي خالد و الاعمش و فطر بن خليفة و جرير بن حازم و محمد بن عجلان و عبد الوهاب بن بخت و حبيب بن الشهيد و يزيد بن عبد الله بن الهذيل و شعبة و مسعر و الثوري و هو أثبت الناس فيه و زهير بن معاوية و زائدة بن قدامة و زكرياء بن أبي زائدة و الحسن بن حمزة و حمزة الزيات و

رقبة بن مصقلة و أبو حمزة السكري و أبو الاحوص و شريك و عمر بن
 أبي زائدة و عمرو بن قيس الملائي و مطرف بن طريف و مالك بن مغول
 و الاجلح بن عبد الله الكندي و زيد بن أبي أنيسة و سليمان بن مسعود
 و المسعودي و عمر بن عبيد الطنافسي و المطلب بن زياد و سفيان بن عيينة
 و آخرون قال عبد الله بن أحمد قلت لأبي أيما أحب إليك أبو اسحاق أو
 السدي فقال أبو اسحاق ثقة ولكن هؤلاء الذين حملوا عنه بآخره و قال بن
 معين و النسائي ثقة و قال بن المديني أحصينا مشيخته نحواً من ثلاثمائة
 شيخ و قال مرة أربع مائة و قد روى عن سبعين أو ثمانين لم يرو عنهم غيره
 و قال المعجلي كوفي تابعي ثقة و الشعبي أكبر منه بسنتين و لم يسمع أبو
 اسحاق من علقمة و لم يسمع من حارث الأعور إلا أربعة أحاديث و الباقي
 كتاب و قال أبو حاتم ثقة و هو أحفظ من أبي اسحاق الشيباني و شبه
 الزهري في كثرة الرواية و اتساعه في الرجال و قال له رجل ان شعبة يقول
 انك لم تسمع من علقمة قال صدق و قال أبو داود الطيالسي قال رجل
 لشعبة سمع أبو اسحاق من مجاهد قال ما كان يصنع بمجاهد كان هو
 أحسن حديثاً من مجاهد و من الحسن و ابن سيرين و قال الحميدي عن
 سفيان مات سنة ست و عشرين و مائة و قال أحمد عن يحيى بن سعيد مات
 سنة سبع و كذا قال غير واحد و قال أبو نعيم مات سنة ٨ و قال عمرو بن
 علي مات سنة ٢٩ و قال أبو بكر بن أبي شيبة مات و هو بن ٩٦ قلت قال بن
 سعد أنا أحمد بن يونس ثنا زهير ثنا أبو اسحاق أنه صلى خلف علي الجمعة
 قال فصلاها بالهاجرة بعدما زالت الشمس و قال البغوي في الجعديات ثنا
 محمود بن غيلان سمعت أبا أحمد الزبيري قال لقي أبو اسحاق علياً و قال
 بن أبي حاتم في المراسيل سمعت أبي يقول لم يسمع أبو اسحاق من بن

عمر انما رآه روية قال وقد رأى حجر بن عدي وما أظنه سمع منه قال وكتب الي عبد الله بن أحمد عن أبيه قال لم يسمع أبو اسحاق من سراقه قال وسمعت أبا زرعة يقول و حديث بن عيينة عن أبي اسحاق عن ذي الجوشن هو مرسل لم يسمع أبو اسحاق من ذي الجوشن قال وسألت أبي هل سمع من أنس قال لا يصح له من أنس رؤية ولا سماع وقال البرديجي في المراسيل قيل أن أبا اسحاق لم يسمع من سليمان بن صرد ولا من النعمان بن بشير ولا من جابر بن سمرة قال ولم يسمع من عطاء بن أبي رباح وفي ترجمة شعبة من الحلبة بسند صحيح عن شعبة لم يسمع أبو اسحاق من أبي وائل الا حمديش وعن الاعمش قال كان أصحاب عبد الله اذا رأوا أبا اسحاق قالوا هذا عمرو القاري وقال له عون بن عبد الله ما بقي منك قال أصلي البقرة في ركعة قال ذهب شرك وبقي خيرك وعن أبي بكر بن عياش قال قال أبو اسحاق ذهبت الصلاة مني وضعفت فما صلي الا بالبقرة وآل عمران وقال العلاء بن سالم كان الاعمش يتعجب من حفظ أبي اسحاق لرجاله الذي يروي عنهم وقال حفص بن غياث عن الاعمش كنت اذا خلوت بأبي اسحاق جئنا بحديث عبد الله غضا وعن أبي بكر بن عياش قال مات أبو اسحاق وهو بن مائة سنة أو نحوها وقال بن حبان في كتاب الثقات في كتاب الثقات كان مدلسا ولد سنة 29 ويقال سنة 32 وكذا ذكره في المدلسين حسين الكرابيسي وأبو جعفر الطبري وقال بن المديني في العلل قال شعبة سمعت أبا اسحاق يحدث عن الحارث بن الازمع بحديث فقلت له سمعت منه فقال حدثني به مجالد عن الشعبي عنه قال شعبة وكان أبو اسحاق اذا أخبرني عن رجل قلت له هذا أكبر منك فان قال نعم علمت أنه لقي وان قال أنا أكبر منه تركته وقال أبو اسحاق الجوزجاني كان

قوم من أهل الكوفة لا تحمد مذاهبهم يعني التشيع ثم رؤوس محدثي الكوفة مثل أبي اسحاق والأعمش ومنصور وزبيد وغيرهم من أقرانه احتملهم الناس على صدق أسنتهم في الحديث ووقفوا عندما أرسلوا لما خافوا أن لا يكون مخارجها صحيحة فأما أبو اسحاق فروى عن قوم لا يعرفون ولم ينتشر عنهم عند أهل العلم إلا ما حكى أبو اسحاق عنهم فإذا روى تلك الأشياء عنهم كان التوقيف في ذلك عندي الصواب وحدثنا اسحاق ثنا جرير عن معن قال أفسد حديث أهل الكوفة الأعمش وأبو اسحاق يعني للتدليس قال يحيى بن معين سمع منه بن عيينة بعد ما تغير ووجدت في التاريخ المظفري أن يوسف بن عمر لما ولي الكوفة أخرج بنو أبي اسحاق أبا اسحاق علي برذون ليأخذ صلة يوسف فأخذت وهو راكب فرجعوا به ومات يوم دخول الضحاك الخارجي الكوفة.

امام ابن حجر تقریب التہذیب میں ابوالخلق کے متعلق تحریر فرماتے ہیں:

[۵۰۶۵] عمرو بن عبد اللہ بن عبیدہ و یقال علی و یقال بن ابی شعیرۃ الہمدانی أبو اسحاق السبیعی بفتح المهملة و کسر الموحدة ثقة مکثر عابد من الثالثة اختلط بأخرة مات سنة تسع وعشرين ومائة وقيل قبل ذلك.

ابن حجر کی مذکورہ بالا عبارتوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ابوالخلق ایک ثقہ راوی تھے، اور ان کی روایت کردہ احادیث صحاح ستہ میں بھی پائی جاتی ہیں۔ آخری عمر میں ان کے حافظے کے کمزور ہونے سے ان کی دیگر روایت کردہ احادیث کی صحت پر کوئی فرق نہیں آتا۔

تقریب التہذیب میں امام ابن حجر نے ان لوگوں کے نام تحریر فرمائے ہیں جنہوں نے ابوالخلق سے سماع کی۔ ان میں سفیان ثوری، سفیان ابن عیینہ، اسرائیل ابن یونس، زہیر ابن معاویہ شامل ہیں۔

سوال: بعض لوگ یہ اعتراض کر سکتے ہیں کہ ابو اخطق السبعی مدلس تھے اور عن سے روایت کرتے تھے، اس لیے ان کی روایتیں مقبول نہیں۔

جواب: اس بات کی کوئی پختہ دلیل نہیں کہ ابو اخطق کی ہر وہ روایت جو انہوں نے عن سے روایت کی علت پیدا کرتی ہے۔ اس بات کی کوئی دلیل نہیں کہ کسی بھی محدث نے ابو اخطق کو ان روایتوں میں مدلس قرار دیا جہاں انہوں نے عبد الرحمن ابن سعد سے روایت کی۔ جیسا کہ امام بخاری کی الادب المفرد کی سند میں آتا ہے۔

ایسی متعدد مثالیں صحیح بخاری و صحیح مسلم میں موجود ہیں جن میں ابو اخطق نے اپنے شیخ سے عن سے روایت کی ہے۔ اب تارمین کے لیے ایسی احادیث پیش کی جائیں گی۔

یہاں اس بات پر بھی غور و خوض کیا جائے کہ امام بخاری کے نزدیک وہ احادیث مقبول ہیں جن میں دونوں میں سے کوئی بھی سفیان عن کے ذریعے ابو اخطق سے روایت کرتے ہیں۔ اور ان اسناد میں ابو اخطق نے بھی عن سے روایت کی ہے۔

صحیح بخاری سے مثالیں:

باب: الصلاة من الايمان - ۲۹ کتاب الايمان - ۲ صحیح البخاری، الجزء الأول

۴۰ - حدثنا عمرو بن خالد قال: حدثنا زهير قال: حدثنا أبو اسحاق، عن البراء، أن النبي صلى الله عليه وسلم:

كان أول ما قدم المسلمينة نزل على أجداده، أو قال أخواله من الأنصار، وأنه صلى قبل بيت المقدس ستة عشر شهراً، أو سبعة شهراً، وكان يعجبه أن تكون قبلته قبل البيت، وأنه صلى أول صلاة صلاها صلاة العصر، وصلى معه قوم، فخرج رجل ممن صلى معه، فمر على أهل مسجد وهم راكعون، فقال: أشهد بالله لقد صليت مع رسول الله صلى الله عليه

وسلم قبل مكة، فداروا كما هم قبل البيت، وكانت اليهود قد أعجبهم إذ كان يصلي قبل بيت المقدس، وأهل الكتاب، فلما ولي وجهه قبل البيت، أنكروا ذلك.

قال زهير: حدثنا أبو اسحاق عن البراء في حديثه هذا: أنه مات على القبلة قبل أن تحول رجال وقتلوا، فلم ندر ما نقول فيهم، فأنزل الله تعالى: [وكان الله ليضيع إيمانكم].

صحيح البخاري

الجزء الثاني ٥٩ - كتاب الوصايا. ١ - باب: الوصايا، وقول النبي صلى الله عليه وسلم: (وصية الرجل مكتوبة عنده).

(٢٥٨٨) - حدثنا إبراهيم بن الحارث: حدثنا يحيى بن أبي بكير: حدثنا زهير بن معاوية الجعفي: حدثنا أبو اسحاق، عن عمرو بن الحارث، ختن رسول الله صلى الله عليه وسلم، أخي جويرية بنت الحارث، قال: ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته درهما، ولا ديناراً، ولا عبداً، ولا أمة، ولا شيئاً، إلا بغلته البيضاء، وسلاحه، وأرضا جعلها صدقة.

صحيح البخاري،

الجزء الثاني ٦٠ - كتاب الجهاد والسير ٣٢ - باب: الصبر عند القتال.

٢٦٤٨ - حدثنا عبد الله بن محمد: حدثنا معاوية بن عمرو: حدثنا أبو اسحاق، عن موسى بن عقبة، عن سالم أبي النضر: أن عبد الله بن أبي أوفى كتب، فقرأته:

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (إذا لقيتموهم فاصبروا).

صحيح البخاري،

الجزء الثاني ٦٠ - كتاب الجهاد والسير ٨٥ - باب: من لم ير كسر

السلاح عند الموت.

٢٤٥٥ - حدثنا عمرو بن عباس : حدثنا عبدالرحمن، عن سفيان، عن أبي اسحاق، عن عمرو بن الحارث قال :

ما ترك النبي صلى الله عليه وسلم الا سلاحه، وبغلة بيضاء، وأرضا جعلها صدقة.

صحيح البخاري، الجزء الثاني + ٦ - كتاب الجهاد والسير ٩٤ - باب :
المدعاء على المشركين بالهزيمة والزلزلة.

٢٤٤٦ - حدثنا عبدالله بن أبي شيبه : حدثنا جعفر بن عون : حدثنا سفيان، عن أبي اسحاق، عن عمرو بن ميمون، عن عبدالله رضي الله عنه قال :

كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في ظل الكعبة، فقال أبو جهل وناس من قريش، ونحرت جزور بناحية مكة، فأرسلوا فجأؤوا من سلاها و طرحوه عليه، فجاءت فاطمة فألقته عنه، فقال : (اللهم عليك بقريش، اللهم عليك بقريش، اللهم عليك بقريش). لأبي جهل بن هشام، و عتبة بن ربيعة، و شيبه بن ربيعة، والوليد بن عتبة، وأبي بن خلف، و عتبة بن أبي معيط. قال عبدالله : فلقد رأيتهم في قليب بدر قتلوا. قال أبو اسحاق : ونسيت السابع. وقال يوسف بن اسحاق، عن أبي اسحاق : أمية بن خلف. وقال شعبة : أمية أو أبي. والصحيح أمية.

صحيح البخاري

الجزء الثاني ٦٦ - كتاب فضائل الصحابة ٥٦ - باب : أيام الجاهلية.

٣٦٢٦ - حدثني عمرو بن عباس : حدثنا عبدالرحمن : حدثنا سفيان، عن أبي اسحاق، عن عمرو بن ميمون قال :

قال عمر رضي الله عنه : ان المشركين كانوا لا يفيضون من جمع

حتى تشرق الشمس على ثبير، فخالقهم النبي صلى الله عليه وسلم فأفاض
قبل أن تطلع الشمس.

صحیح مسلم سے مثالیں:

جہاں زہیر یا سفیان نے ابو الخلق کی معرفت عن سے روایت کی اور ابو الخلق نے بھی
عن سے روایت کی۔

صحیح مسلم

الجزء الثاني ۱۲ - كتاب الزكاة. (۲۰) باب الحث على الصدقة ولو بشق
تمرّة أو كلمة طيبة، وأنها حجاب من النار

۶۶ - (۱۰۱۶) حدثنا عون بن سلام الكوفي. حدثنا زهير بن معاوية
الجعفي عن أبي اسحاق، عن عبد الله بن معقل، عن عدي بن حاتم، قال:
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "من استطاع منكم أن يستتر من
النار ولو بشق تمرّة، فليفعل".

[ش (بشق) بكسر الشين، نصفها وجانبها].

صحیح مسلم. الجزء الثالث ۳۲ - كتاب الجهاد والسير ۴۹ - باب عدد
غزوات النبي صلى الله عليه وسلم

۱۴۴ - (۱۴۵۴) وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة. حدثنا يحيى بن آدم. حدثنا
زهير عن أبي اسحاق، عن زيد بن أرقم، سمعه منه؛ أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم غزا تسع عشرة غزوة. وحج بعدما هاجر حجة لم يحج غيرها.
حجة الوداع.

صحیح مسلم. الجزء الرابع. 44 - كتاب فضائل الصحابة رضي الله تعالى
عنهم 1 - باب من فضائل أبي بكر الصديق، رضي الله عنه

۵ - (۲۳۸۳) حدثنا محمد بن المثنى وابن بشار قالوا: حدثنا عبد الرحمن.

حدثني سفيان عن أبي اسحاق، عن أبي الأحوص، عن عبد الله. ح وحدثنا عبد بن حميد. أخبرنا جعفر بن عون. أخبرنا أبو عميس عن ابن أبي مليكة، عن عبد الله. قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "لو كنت متخذًا خليلاً لا تأخذت ابن أبي قحافة خليلاً".

صحیح مسلم۔

الجزء الرابع. ۴۴ - كتاب فضائل الصحابة رضي الله تعالى عنهم ۲۲ - باب من فضائل عبد الله بن مسعود وأمه، رضي الله عنهما

۱۱۱ - (۲۴۶۰) حدثنا زهير بن حرب و محمد بن المشي وابن بشار. قالوا: حدثنا عبد الرحمن عن سفيان، عن أبي اسحاق، عن الأسود، عن أبي موسى. قال: أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أرى عبد الله من أهل البيت. أو ما ذكر من نحو هذا.

صحیح مسلم۔

الجزء الرابع. ۴۸ - كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار 18 - باب التعوذ من شر ما عمل، ومن شر ما لم يعمل.

۷۴ - م - (۲۷۲۱) وحدثنا ابن المشي وابن بشار. قالوا: حدثنا عبد الرحمن عن سفيان، عن أبي اسحاق، بهذا الاسناد، مثله. غير أن ابن المشي قال في روايته "والعفة".

الادب المفرد میں امام بخاری کی بیان کردہ حدیث (گزشتہ صفحات کی حدیث نمبر ۱) میں آخری راوی عبد الرحمن ابن سعد ہیں جو ابن عمر رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام تھے۔ امام مزی تہذیب الکمال، جلد ۱ میں ان کی سوانح عمری کے تحت زیر گفتگو حدیث کو علی ابن جعد، زہیر اور ابو اسحاق کی اسناد سے بیان کیا ہے۔ اور اس بات کا بھی ذکر کرتے ہیں کہ یہ حدیث ابو نعیم، سفيان، ابو اسحاق کی سند کی اسناد سے بھی ملتی ہیں۔ جیسا کہ امام بخاری نے

الادب المفرد میں نقل کیا ہے۔ (حدیث نمبر ۸)

عبدالرحمن ابن سعد کا ذکر کرتے ہوئے ابن حجر تہذیب التہذیب، جلد ۶ میں تحریر فرماتے ہیں:

[۳۷۶] بخ البخاري في الأدب المفرد عبد الرحمن بن سعد القرشي كوفي روى عن مولاہ عبد اللہ بن عمر وعنه أبو اسحاق السبيعي و منصور بن المعتمر و أبو شيبة عبد الرحمن بن اسحاق الكوفي و حماد بن أبي سليمان ذكره بن حبان في الثقات قلت وقال النسائي ثقة.

عبدالرحمن ابن سعد ثقہ راوی ہیں۔ جیسا کہ امام ابن حجر تقریب التہذیب میں ابن حبان اور نسائی سے ثابت کرتے ہیں۔

[۳۸۷۷] عبد الرحمن بن سعد القرشي مولی بن عمر کوفی وثقہ النسائي من الثالثة بخ.

حاصل بحث

مذکورہ بالا گفتگو سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ امام بخاری نے الادب المفرد میں جس حدیث کو نقل کیا ہے، وہ صحیح ہے (طبقات ابن سعد کی سند یکساں ہے) اور اس حدیث کا متن مختلف اسناد سے روایت کی گئی احادیث کے موافق ہے۔ (حدیث ۵، ۶ اور ۷) جیسا کہ امام سنی نے العمل الیوم میں نقل کیا ہے۔

☆☆☆

تدلیس اور مدلس

غیر مقلد علما بھی عن سے روایت کردہ احادیث کو تسلیم کرتے ہیں۔
مشہور غیر مقلد و ہابی مولوی یحییٰ کوٹلوی لکھتے ہیں:

سفیان الثوری الامام المشہور لفقہ العابد الحافظ الکبیر و صفہ
النسائی و غیر بالتدلیس وقال البخاری ما اقل تدلیسہ.

ترجمہ: امام سفیان ثوری ایک مشہور فقیہ عابد اور حافظ تھے۔ امام نسائی اور دیگر لوگوں
نے انھیں مدلس قرار دیا اور امام بخاری و دیگر لوگوں نے کہا کہ ان کی تدلیس بہت ہی
معمولی ہے۔ (آمین بالجہر، یحییٰ کوٹلوی، ص ۲۵-۲۶)
امام ابن حجر عسقلانی تحریر فرماتے ہیں:

امام ابن حجر عسقلانی نے مدلسین کے پانچ ۵ درجے بیان کیے ہیں اور امام سفیان
ثوری کو دوسرے درجے میں رکھا ہے۔ دوسرے درجے کے مدلسین پر کلام کرتے ہوئے
امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

الثانیۃ من احتمل الأئمة تدلیس و اخر جوالہ فی الصحیح لامامہ
وقلة تدلیسہ فی جنب ماروی کالثوری او کان لا یدلس الا عن ثقة کابن
عینیہ.

ترجمہ: علما کے نزدیک دوسرے درجے کے مدلسین قبولیت کا درجہ رکھتے ہیں اور ان
کی احادیث کو صحیح کے درجے میں شمار کیا جاتا ہے کیونکہ ان کی تدلیس بہت معمولی ہوتی
ہے۔ مثلاً امام سفیان ثوری۔ دوسرے درجے کے مدلسین ثقہ راویوں سے تدلیس کرتے
ہیں مثلاً امام ابن عینیہ۔

اس اصولی گفتگو سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ امام سفیان ثوری مدلس تھے، لیکن

ان کی تدلیس معمولی تھی، جس سے حدیث کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ (حوالہ ایضاً)
 امام ابن حجر عسقلانی، امام سفیان ثوری کے متعلق امیر المومنین فی الحدیث کا
 خطاب استعمال کرتے ہیں۔
 امام سخاوی تحریر فرماتے ہیں:

وما اشاء شیخ خاص اطلاق تخريج اصحاب الصحيح لطائفة منهم
 حیث جعل منهم قسما احتمل الائمة تدلیسه وخرجوا له فی الصحيح
 لامامته وقلة تدلیسه فی جنب ما روی کالثوری یتزل علی هذا لا یسما وقد
 جعل من هذا القسم من کان لا یدلس الا عن ثقة کابن عینیة. (فتح المغیث،
 ج ۱، ص ۷۷)

ترجمہ: ابن حجر عسقلانی نے اس بات کی نشان دہی کی ہے کہ اصحاب الصحيح
 (صحابہ کرام کے امام) نے مدلسین کے اُس طبقے سے روایت کی ہے جو علمائے حدیث کے
 نزدیک بہت کم تدلیس کی وجہ سے مقبول ہیں۔ اس طبقے میں امام سفیان ثوری شامل ہیں اور
 امام سفیان ابن عینیہ جو صرف ثقہ راویوں سے روایت کرتے تھے۔

علامہ ابن حزم تحریر فرماتے ہیں: وہ مدلسین جو ثقہ راویوں سے عن کی معرفت
 روایت کرتے ہیں، وہ علماء کے نزدیک مقبول ہیں۔ (ابن حزم المحلی، ج ۷، ص ۴۱۹/
 الاحکام، ج ۶، ص ۱۳۵)

اگر ان غیر مقلدین و پایوں کے اصول کے مطابق تمام مدلسین کو خارج کیا جانا
 چاہیے تب تو امام مالک بھی خارج ہیں، جیسا کہ امام ابن حجر نے ان کو مدلسین کی فہرست
 میں شامل کیا ہے۔ (طبقات المدلسین از امام ابن حجر، ج ۱، ص ۲۹)

اگر عن سے روایت کی گئی تمام روایتوں کو خارج کیا جائے تب تو صحیح بخاری، صحیح مسلم
 اور مؤطا امام مالک کی احادیث بھی ضعیف کہلائیں گی!!!

امام ابن صلاح تحریر فرماتے ہیں:

وفی الصحيح وغيرهما من الكتب المعتمدة من حديث هذا
الضرب كثير جدا كقناده، والاعمش، والسفيانين، وهشيم بن بشير
وغيرهم، وهذا التدليس ليس كسبها وانما هو ضرب من الايهام بلفظ
محتمل.

ترجمہ: قنادہ، اعمش، سفیان ثوری، سفیان ابن عیینہ، ہشیم بن بشیر وغیرہ نے عن سے
بہت سی احادیث صحیحین میں روایت کی ہے۔ تدلیس کذب نہیں بلکہ ایک قسم کا ایہام ہے،
دوسرے الفاظ میں احتمال ہے، جس کی تحقیق کی جانی چاہیے۔ (مقدمہ ابن صلاح، ص ۷۵)
امام خطیب البغدادی مزید وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

فان كان تدليساً عن ثقة لم يحتج ان يوقف على شيء وقبل منه، ومن
كان يدلس عن غير ثقة لم يقبل منه الحديث اذا ارسله حتى يقول حدثني
فلان او سمعت، نحن نقبل تدليس ابن عيينه و نظرائه، لانه يحيل على
ثقة. (الكفاية، ص ۳۶۲)

تدلیس کی دو قسمیں ہیں۔ اگر تدلیس ثقہ راویوں سے کی جائے تو قابل قبول ہے
اور تحقیق کی حاجت نہیں۔ دوسری صورت میں غیر ثقہ راویوں کی احادیث تب تک قابل قبول
نہیں ہوں گی جب تک وہ اس بات کی وضاحت نہ کر دیں کہ اس نے یہ حدیث کس راوی
سے سماعت کی یا کس نے روایت کی۔ ہم ابن عیینہ اور ان جیسے دیگر افراد کی تدلیس کو قبول
کرتے ہیں کیونکہ انہوں نے صرف ثقہ راویوں سے روایت کی۔

امام ابن حجر عسقلانی تحریر فرماتے ہیں:

”یہ بے حد ضروری ہے کہ مدلسین کے متعلق ایک ایسا اصول وضع کیا جائے جس کی
بنیاد پر علم حدیث میں اُن کا معیار قائم کیا جاسکے۔ صحیحین کی تمام احادیث کا سماعت سے

ثابت ہونا اس پر اُمت کا اجماع ہے۔ اگر ایسا نہ ہو تو اہل اجماع کا ضلالت پر متفق ہونا ثابت ہوگا، جو محال ہے۔ اس قسم کو دلیل سے ثابت کرنا مشکل ہے۔ اسی لیے یہ استدلال غلط ہوگا کہ مدلسین کی روایت کردہ وہ احادیث جو صحیحین کے علاوہ دیگر کتب احادیث میں موجود ہیں، صحیح نہیں۔ (النکت علی کتاب ابن الصلاح، ص ۲۳۵-۲۳۶)

امام ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

الثانية: من اكثر الائمة من اخراج حديثه اما لامامته او لكونه قليل التدليس في جنب ما روى من الحديث الكثير او انه كان لا يدليس الا عن ثقة فمن هذا الضرب ابراهيم بن ابي يزيد النخعي، واسماعيل بن ابي خالد، وبشير بن المهاجر، الحسن بن زكوان، والحسن البصري، والحكم بن عتيبة، وحماد بن اسامة و زكريا بن ابي زائدة، وسالم بن ابي الجعد، و سعيد بن ابي عروبة، وسفيان الثوري، وسفيان بن عيينه، وشريك القاضي، وعبد الله بن عطاء المكي، وعكرمة بن خالد المخزومي، ومحمد بن خازم ابو معاوية الضرير، ومخرمة بن بكير، ويونس بن عبيد. (النکت علی کتاب ابن الصلاح، ص ۲۳۵-۲۳۶)

ترجمہ: دوسرے طبقے میں وہ مدلسین شامل کیے گئے ہیں جن کی عن سے روایت کردہ احادیث کو ان کے صدق اور اعلیٰ مرتبے کی وجہ سے قبول کیا جاتا ہے۔ ان کی تدلیس بہت معمولی ہے اور وہ ہمیشہ ثقہ راویوں سے روایت کرتے ہیں۔ اس طبقے میں ابراہیم بن ابی یزید النخعی، اسماعیل بن ابی خالد، وبشر بن المهاجر، الحسن بن زکوان، والحسن البصري، والحکم بن عتيبة، وحماد بن اسامة و زكريا بن ابي زائدة، وسالم بن ابي الجعد، وسعيد بن ابي عروبة، وسفيان الثوري، وسفيان بن عيينه، وشريك القاضي، وعبد الله بن عطاء المكي، وعكرمة بن خالد المخزومي، ومحمد بن خازم ابو معاوية الضرير، ومخرمة بن بكير، ويونس بن عبيد شامل ہے۔

تاریخین غور کریں مذکورہ بالا فہرست میں امام حسن بصری جیسے تابعین بھی شامل ہیں اور
جید امام جیسے امام سفیان ثوری اور سفیان ابن عیینہ کا بھی ذکر ہے۔ لیکن ان سب کی تصدیق
مستند راویوں سے قبول کی جاتی ہیں۔

حاصل بحث

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے الادب المفرد میں جو حدیث روایت کی ہے، وہ صحیح
بخاری و صحیح مسلم کی شرائط پر صحیح ہے۔ کوئی شخص ان سب دلائل کے باوجود اس حدیث کو ضعیف
کہتا ہے تو اسے صحیح معنوں میں حدیث کا علم نہیں ہے۔ ایسے شخص سے علم حدیث کی کوئی بات
کرنا عبث ہے۔ اندھوں کے آگے رونا اپنی بھی آنکھیں کھونا۔

اللہ تعالیٰ ہمیں اپنی حفظ و امان میں رکھے اور دین و سنیت پر خاتمہ عطا فرمائے۔ آمین



خاتمة الكتاب

اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے:

وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ۔ (سورۃ الانشراح، آیت ۴)

ترجمہ: اور ہم نے آپ کی خاطر آپ کا ذکر بلند کر دیا

اس آیت سے یہ واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیارے حبیب ﷺ کا ذکر بلند کیا۔ اس کے علاوہ بھی دیگر بے شمار آیات میں رسول ﷺ کی تعظیم و تکریم و شان رسالت کے آداب سکھائے گئے۔

گزشتہ صفحات میں گزری ہوئی تحریفات میں اکثر تحریف کا مقصد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی شان، افضلیت، مرتبے اور خصوصیات کو کسی بھی طرح کم کیا جائے۔ اسلامی تاریخ کے مطالعے سے یہ بات بھی واضح ہوتی ہے کہ یہ مخرفین اُن باطل گمراہ فرقوں سے وابستہ ہیں جن کا وجود صرف تین سو سال پیش تر ہی ظاہر ہوا ہے۔ اگر ان مخرفین کا یہ ماننا ہے کہ جلیل القدر علما مثلاً امام صابونی، امام نووی، امام ملا علی القاری، وغیرہ کا عقیدہ باطل تھا تو یہ ان لوگوں کو واضح طور پر اس بات کا اعلان کرنا چاہیے، تاکہ اُمت مسلمہ یہ جان سکے کہ آج کے یہ نام نہاد مولوی ان جلیل القدر علما کو غلط اور باطل سمجھتے ہیں۔ کیا یہ بات درست نہیں کہ امام صاوی الماکی علیہ الرحمہ نے وہابی فرقے کی جو گرفت کی ہے اُس کو مانتے ہوئے وہابی فرقے سے دور رہا جائے، بجائے اس کے کہ امام صاوی کی عبارتوں میں ہی تحریف کر دی جائے؟

بعض لوگوں نے تو اپنے عمل کو ثابت کرنے کے لیے حدیث کے راوی کا نام ہی بدل دیا..... اور وہ اپنے کو ”اہل حدیث“ کہتے ہیں!!! شرم تم کو مگر نہیں آتی

تصور کیجیے اُس شخص کا جو ”بہ ائین طاطعہ“ جیسی کتابیں پڑھ کر اس نتیجے پر پہنچے کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ کا عقیدہ یہ تھا کہ حضور ﷺ کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں۔

(معاذ اللہ) جب تک کہ اُس شخص کو ”برائین قاطعہ“ کے جھوٹے ہونے کا علم نہ ہوگا، وہ شیخ عبدالحق دہلوی کے متعلق غلط خیال و نظریہ پر قائم رہے گا۔

یہ اسلام کو کمزور کرنے کی ایک گھنونی اور سنگین سازش ہے۔ ان شرم سے عاری ملاؤں کا اصل مقصد ائمہ کرام کے نظریات کو غلط طریقے سے پیش کر کے دین حق میں بگاڑ پیدا کرنا ہے۔ یہ نہ صرف ایک علمی خیانت ہے، بلکہ ایک بھیانک گناہ بھی ہے۔ اس گناہ میں ہر وہ شخص شریک ہے جو جان بوجھ کر ان تحریف شدہ کتابوں کی نشر و اشاعت میں لگا ہوا ہے۔

اہل سنت کے معزز و مکرم علما و مشائخ کو اس مسئلے کی طرف سنجیدگی سے توجہ دینے کی سخت ضرورت ہے۔ ورنہ آج ہم غفلت میں ہی پڑے رہے تو مستقبل میں دیوبندی، وہابی لٹریچر، مسلک حق اہل سنت کو شدید نقصان پہنچا سکتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: العلماء ورثة الانبياء۔ (سنن ترمذی، سنن ابن ماجہ) ترجمہ: علما انبیاء کے وارث ہیں۔

قیامت تک اُمت مسلمہ علما سے ہی رجوع کرتی رہے گی۔ اس لیے علما پر یہ بھاری ذمہ داری عائد ہوتی ہے۔ اور یہ ذمہ داری دینی کتب کے ناشرین، مدیران اور مترجمین اور بصرین پر یکساں عائد ہوتی ہے کہ وہ ہر کتاب کی نئی اشاعت اور ترجمے پر باریک بین نگاہ رکھے۔ کتابوں کے ناشرین کو تحقیق کی ذمہ داری صرف اُن حضرات کو دینی چاہیے جو صحیح العقیدہ اور علمی طور پر فوقیت رکھتے ہوں۔

عوام الناس کو بھی دینی کتابیں خریدتے وقت احتیاط برتنا ضروری ہے۔ ہمیں کتابیں صرف اُن کتب خانوں اور ناشرین سے لینی چاہیے جو صحیح دین و مسلک کے ترجمان ہوں۔ محض دنیوی مفاد کے لیے کسی باطل فرقے کی کتابوں کو فروغ نہ دیتے ہوں۔ ہمارا یہ عمل ہمیں نہ صرف صحیح دین اسلام سیکھنے میں مدد کرے گا، بلکہ ہماری حق حلال کی کمائی غلط کتابوں کے خریدنے میں ضائع ہونے سے روکے گا۔

اللہ رب العزت قرآن مجید میں ارشاد فرماتا ہے:

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ ج وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ۔ (سورہ الحجرت، آیت ۱۰)

ترجمہ: بے شک سب مومن آپس میں بھائی ہیں، سو اپنے بھائیوں میں صلح کرو اور اللہ سے ڈرتے رہو تا کہ ہم پر رحم کیا جائے۔

اس کتاب کے لکھنے کا ہمارا مقصد صرف سچ اور حق کو منظرِ عام پر لانا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں یہ دُعا ہے کہ جن لوگوں نے اس میں حق پایا، وہ اس کو سچے دل سے قبول کریں اور اہل سنت و جماعت پر مضبوطی سے گامزن رہیں۔ آمین

وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ط أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا ط إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَلِيلٌ۔ (سورہ بقرہ، آیت ۱۴۸)

ترجمہ: اور ہر ایک کے لیے ایک سمت ہے جس کی طرف وہ نماز میں منہ کرتا ہے، سو تم نیکیوں میں دوسروں سے آگے نکلو، تم جہاں کہیں بھی ہو گے اللہ تم سب کو لے آئے گا، بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔

اللہ رب العزت کا بے پناہ، بے حد و حساب شکروا احسان ہے اور کروڑوں درود و سلام ہو، ہم سب کے آثارِ رسولِ معظم جناب محمد رسول اللہ ﷺ پر، لاکھوں سلام اُن کے آل و اصحاب پر، اولیا، شہداء، صالحین پر۔

الأدب المفرد، للبخاري، محمد بن اسماعيل - ٢٥٦هـ.

بخط محمد بن زيد بن جساس سنة ١٢٨٤هـ.

١٣٢ ق ٢١ س ١٧×٢٣ سم

نسخة جيدة، خطها نسخ معتاد، طبع .

الأزهرية ١ : ٣٩٢ كشف الظنون ١ : ٤٨

١- الحديث وعلومه أ- المؤلف ب - الناسخ

ج - تاريخ النسخ .

كتاب الادب المفرد للامام
 حافظ الكبير والحجة اعظم
طيب الحديث في غلله العالم
 بمواقف وبله وطلله والعا
 في غلله وطلله
 محمد بن اسماعيل
 البخاري
 اعاد
 له
 في سنة ١٢٠٠

مكتبة جامعة الرياض - قسم المخطوطات
 المكتبة العامة
 المكتبة الخاصة
 المكتبة الشخصية
 المكتبة العامة
 المكتبة الخاصة
 المكتبة الشخصية
 المكتبة العامة
 المكتبة الخاصة
 المكتبة الشخصية

بحمد الله الرحمن الرحيم محمد بن اسماعيل البخاري
 قد اوقفت هذا الكتاب المسمى بالادب المفرد على طلبته العلم
 بشرط الصيانة ولا يمنع منه من اراد الانتفاع به وجعلت
 النظر لها مدة حياتها شهد بذلك عمر بن يوسف وكتبها
 بهيئته من عبد العزيز الدوسري جري في سنة رست وثمانين
 بعد الالف واثنتين وصلى الله على محمد وآله وصحبه
 فمن بعد لم بعد ما سمعهم فانما ائتم على الذين يبدلون ان الله سبحانه

اي ولم يكنه فنظر اليه اصحابه قال كانكم انكرتموه فقال في لاهاب في هذا احد
ابرا في سمعة النبي صلى الله عليه وسلم يقول مع نفري بعزاء الى اهلية فا
عضوه ولا تكنوه **حدثنا عثمان** قال حدثنا المبارز عن اخيه عن عتي
مثله **باب** ما يقول الرجل اذا خدعت رجلا **حدثنا ابو نعيم**
قال حدثنا سفوان عن ابي اسحاق عن عبد الرحمن بن سعد قال خدعت رجلا
بن عمر فقال له رجل اذكر احب الناس اليك فقال يا محمد **باب**
حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عثمان بن غياث قال حدثنا بن عثمان
عن ابي موسى انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في حائط من حيطان
المدينة وفي يدي النبي صلى الله عليه وسلم عود يضرب ابر في الماء والطين
فجاء رجل يستفتح فقال النبي صلى الله عليه وسلم افتح وبشره بالجنة فذهب فاذا
ابو بكر رضي الله عنه فتحت له وبشرته بالجنة ثم استفتح رجلا آخر فقال افتح له
وبشره بالجنة فاذا عمر رضي الله عنه فتحت له وبشرته بالجنة ثم استفتح رجلا آخر
وكان متكئا فجلس وقال افتح له وبشره بالجنة على بلوى نصيبه او تكون فذهب
فاذا عثمان فتحت له فاخبرته بالنبي قال قال الله المستعان **باب**
مصافحة الصبيان **حدثنا** بن شيبه قال حدثنا بن عيسى بن عطاء عن حماد
عن وهبان قال رايت انس بن مالك يصاح الناس فقالني من انت فقلت
مولي بني ليث فصح على راسي ثلاثا وقال بارك الله فيك **باب** المصافحة
حدثنا حجاج قال حدثنا حماد بن سلمة عن حميد عن انس بن مالك قال لما جاء
اهل اليمن قال النبي صلى الله عليه وسلم قد اقبل اهل اليمن وهم ارق قلوبا منكم فمروا ولم جاء
بالمصافحة **حدثنا** محمد بن الصباح قال حدثنا اسما عيل بن زكريا عن ابي جعفر
البراء عن عبد الله بن يزيد عن البراء بن عازب قال من تمام النجدة ان تصاح اخاك

الكلمة الطيبة

في الأذكار الواردة
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

تأليف شيخ الإسلام
تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية
تغمده الله بواسع رحمته ورضوانه

راجعه خادماً عاماً
عبد الله بن إبراهيم الأنصاري

طبع على نفقة
صاحب السمو ولي العهد بدولة قطر
الشيخ حمد بن خليفة بن حمد آل ثاني

١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

الْكُرْسِيِّ عِنْدَ الْحِجَامَةِ كَانَتْ مُنْفَعَةً
حِجَامَتِهِ .

الفصل السابع والأربعون

في الأذن إذا طنت وفي الرجل إذا خدرت

٢٢٩- عَنْ أَبِي رَافِعٍ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا طَنَّتْ أُذُنُ
أَحَدِكُمْ فَلْيَذْكُرِ اللَّهَ وَلْيُصَلِّ عَلَيَّ وَلْيَقُلْ
ذَكَرَ اللَّهُ بِخَيْرٍ مَنْ ذَكَرَنِي » .

٢٣٠- عَنْ الْهَيْثَمِ بْنِ حَنْشَلٍ قَالَ : كُنَّا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عُمَرَ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، فَخَدِرَتْ رِجْلُهُ
فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ : اذْكُرْ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَيْكَ
فَقَالَ : يَا مُحَمَّدٌ . فَكُنَّا نَمَّا نَشِطُ مِنْ عِقَالٍ .
٢٣١- وَعَنْ مَجَاهِدٍ قَالَ : خَدِرَتْ رِجْلُ رَجُلٍ عِنْدَ

فلاح ریسرچ فاؤنڈیشن کی مطبوعہ کتب

(۱) حیاة الانبیاء Hayat al Anbiya انگریزی

فضل اللہ صابری چشتی

(۲) فورقیہ الشیوز Four Fiqh Issues انگریزی

فضل اللہ صابری چشتی

(۳) فیکشنز Fabrications انگریزی

فضل اللہ صابری چشتی

FABRICATIONS

زیر نظر کتاب اسی طرز کی ۲۴، ۲۵ تحریفات پر مشتمل ہے جو وہابی دیوبندی علما نے اپنے اکابر کی بدعقیدگی اور گستاخی کی تصحیح کے لئے اسلام کی بنیادی کتابوں اور احادیث کی کتابوں میں کی ہیں، اُن میں اکثر کا تعلق مسجد نبوی اور روضہ رسول کی زیارت، رفع یدین کی نہی و ترک، عقیدہ شفاعت، تصور کرسی بر عرش، نداے یار رسول اللہ، دعا بعد اذان میں صلوٰۃ و سلام اور شفاعت محمدی کا وسیلہ طلب کرنا، علم غیب کا ثبوت اور مسئلہ حاضر و ناظر، نام محمد پکارتے وقت انگشت شہادت کو چومنا، بیس رکعت تراویح، تین رکعات وتر، نبی اور امتی کا واضح فرق، نبی کی وفات اور امتی کی موت میں فرق، نبی کے عمل اور امتی کے عمل میں فرق، اہل اللہ سے استمداد و استعانت اور شانِ خدا اور رسول کے اصولی تقاضوں کے مطابق دیگر عقائد و معمولات سے متعلق مسائل سے ہے۔ تحریفات کا دوسرا رخ یہ ہے کہ انہوں نے خود اپنے اکابر کی اُن عبارتوں میں بھی تبدیلی کر ڈالی ہے جن سے گستاخی کے شرارے پھوٹ رہے تھے، اس کتاب میں اس کی بھی خبر لی گئی ہے اور کہاں کہاں، کب اور کیسے انہوں نے کتنی ہوشیاری سے اپنی عیاری و مکاری کا مظاہرہ کیا ہے۔ سب کی تفصیل اس کتاب میں جدید طرز تحقیق و تنقید کے مطابق موجود ہے بلکہ محرفین کا منہ بند کر دینے اور سادہ لوح عام و خاص اہل علم و فن کی آنکھیں کھول دینے کی خاطر مؤلف نے تحریفات شدہ صفحات و مقامات کی نشاندہی کرتے ہوئے اُن کی فوٹو کاپی بھی کتاب میں شامل کر دی ہے تاکہ دیدہ کور کو اندیکھی کا موقع نہ ملے اور تحقیق و تلاش کرنے والوں کی آسانی سے اُن عبارات اور کتابوں تک رسائی ہو سکے۔

مبصر: محمد ظفر الدین برکاتی

(ماخوذ از ماہنامہ کنز الایمان اپریل ۲۰۱۱ء صفحہ ۵۲)